

الحق کا داعی اور مسلک سلف کا ترجمان

ماہنامہ

شوال ۱۴۳۸ھ

جولائی ۲۰۱۷ء / شوال ۱۴۳۸ھ

عید الفطر کا جشن ملی

خدائے قدوس کی زمین کثافت اور گندگی کے لئے نہیں، وہ اپنے بندوں میں سے جماعتوں کو چُن لیتا ہے تاکہ اس کی طہارت کے لئے ذمہ دار ہوں لیکن جب ان کا وجود، زمین کی طہارت و نظافت کے لئے گندگی ہو جاتا ہے تو غیرت الہی، اس بار آلودگی سے اپنی زمین کو ہلکا کر دیتی ہے۔ بنی اسرائیل نے اپنے عصیان و تمرد سے ارض الہی کی طہارت کو جب داغ لگایا تو اس کی رحمت غیور نے "کوہ سینا" کے دامن کی جگہ "بوقنیس" کی دادی کو اپنا گھر بنایا اور شام کے مرغزاروں سے روٹھ کر حجاز کے ریگستانوں سے اپنا رشتہ قائم کیا تاکہ آزمایا جائے کہ یہ نئی قوم اپنے اعمال سے کہاں تک اس منصب کی اہلیت ثابت کرتی ہے۔" اور بنی اسرائیل کے بعد پھر ہم نے تم کو زمین کی وراثت دی تاکہ دیکھیں کہ تمہارے اعمال کیسے ہوتے ہیں۔" پس یہ مہینہ بنی اسرائیل کی عظمت کا اختتام اور مسلمانوں کے اقبال کا آغاز تھا اور اس نئے دور اقبال کا مہینہ "شوال" سے شروع ہوتا تھا، اس لئے اس نے یوم ورود کو عید الفطر کا "جشن ملی" قرار دیا تاکہ افضال الہی کے ظہور اور قرآن کریم کے نزول کی یاد ہمیشہ قائم رکھی جائے اور اس احسان و اعزاز کے شکر یے میں تمام امت مرحومہ اس کے سر بسجود ہو:

وَإِذْ كُنَّا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَعْصِفُونَ فِي الْأَرْضِ مُخَافُونَ أَنْ يَنْهَضَكُمْ النَّاسُ فَأَوَّاهَكُمْ وَاتَّخَذَكُمْ بِنُصْرِهِ
وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (الأنفال: ۲۶) اور اس وقت کو یاد کرو جب کہ مکہ مکرمہ میں تم نہایت کم تعداد میں اور کمزور تھے اور ڈرتے تھے کہ کہیں لوگ تمہیں زبردستی پکڑ کر اٹانہ لے جائیں۔ لیکن خدا نے تم کو جگہ دی، اپنی نصرت سے مدد کی، عمدہ رزق تمہارے لئے مہیا کر دیا اور یہ اس لئے تاکہ تم شکر ادا کرو۔"

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يد الله على الجماعة

حق کا داعی اور مسلک سلف کا ترجمان

الجماعة

ماہنامہ

خصوصی شمارہ

جولائی ۲۰۱۷ء / شوال ۱۴۳۸ھ

مدیر مسئول سعید احمد بستوی

سرپرست عبدالسلام سلفی

نائب مدیر عبدالحکیم عبدالمعبود مدنی

مدیر محمد مقیم فیضی

مجلس ادارت

عنايت اللہ مدنی • عبد الواحد انور یوسفی • عبید اللہ سلفی
عبد المعید مدنی (مسند) • عبد الجبار سلفی • ڈاکٹر عبدالمبین خان

بدل اشتراک فی شمارہ: 15 روپے • سالانہ: 150 روپے

پتہ

دفتر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی ۱۴-۱۵، چونا والا کمپاؤنڈ، مقابل ہیٹ بس ڈپو۔ ایل. بی. ایس مارگ، کرلاویٹ ممبئی-۷۰

SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, Chuna Wala Compound, Opp. Best Bus Depot, L.B.S. Marg, Kurla (W), Mumbai - 70.

Phone : 022-26520077 / Fax : 022-26520066 • ahlehadeesmumbai@gmail.com

@JamiatSubai subaijamiatahlehadeesmum SubaiJamiatAhleHadeesMumbai

www.ahlehadeesmumbai.org • aljamaahmonthly@gmail.com

نگارشات

3	محمد ایوب اثری	درس قرآن	حلقہ قرآن
6	محمد مقیم فیضی	عالم اسلام کا ایک ناسور	اداریہ
17	ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی	قرآن و سنت کے نصوص میں نور و ظلمات	ایمانیات
21	محمد مقیم فیضی	اللہ تعالیٰ عرش پر ہے ہر جگہ نہیں	عقیدہ و منہج
26	کفایت اللہ سنابلی	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عمر کے طلاق حیض کو ایک...	احکام و مسائل
34	ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی	زکاۃ الفطر - احکام و مسائل	احکام و مسائل
40	ابو ابراہیم کمال الدین سنابلی	نفل روزے اور ان کے احکام و مسائل	احکام و مسائل
43	سرفراز فیضی	رمضان کے بعد کیا؟	تزکیہ و تربیت
47	دفتر صوبائی جمعیت	جماعتی خبریں	آئینہ جمعیت و جماعت
48	دفتر صوبائی جمعیت	اظہار تشکر	آئینہ جمعیت و جماعت

درس قرآن

محمد ایوب اثری

نظر آتے ہی لکھت ہماری زندگیوں میں ایسا انقلاب رونما ہوتا ہے کہ سر پر ٹوپی اچھے لباس اور بہترین عطر کے ساتھ ہر مسلمان چھوٹا بڑا بوڑھا نوجوان مسجدوں کا رخ کرتا ہے مسجدوں کے اندر نمازیوں کی اس قدر بھیڑ ہو جاتی ہے کہ ہر نماز میں جمعہ کا سماں ہوتا ہے ہر ایک اس جذبے کے ساتھ مسجدوں کا رخ کرتا ہے کہ اسے پہلی صف میں تکبیر تحریمہ کے ساتھ نماز پڑھنے کا موقع مل جائے فرائض تو فرائض سنن کا بھی اس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ جس جگہ فرض ادا کیا ہے اسی جگہ پر سنت بھی ادا کرتا ہے اتنی گنجائش نہیں ہوتی کہ دوسری جگہ ہٹ کر سنت ادا کرے اسی طریقے سے تراویح بھی پوری لگن کے ساتھ ادا کرتا ہے اور قرآن کریم کی تلاوت کا مسئلہ ہی مت پوچھئے اس قدر تلاوت کا جذبہ کارفرما ہوتا ہے کہ ہر شخص ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی پوری کوشش کرتا ہے بسا اوقات قرآن کریم کے نسخے کم پڑ جاتے ہیں بوسیدہ پھٹے پرانے نسخے جسے بالکل باندھ کر کے محفوظ جگہ میں رکھ دیا جاتا ہے لیکن قاری اسے لیکر صاف کر کے بڑی دلجمعی کے ساتھ تلاوت کرتا ہے اس شہر المواساة میں لوگوں کی ہمدردیاں ایک دوسرے کے ساتھ اس قدر ہو جاتی ہیں کہ افطار کے وقت ایک دوسرے کے یہاں افطاری بھجوانے کا سلسلہ برابر جاری رہتا ہے۔ یہ تھے ماہ مبارک کے برکات و ثمرات۔

(وَقَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِيْ اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِيْ اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاَدْخِلْنِيْ بِرَحْمَتِكَ فِيْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ) (نمل: ۱۹)

ترجمہ: اے پروردگار تو مجھے توفیق دے کہ میں تیری ان نعمتوں کا شکر بجالاؤں جو تو نے مجھ پر انعام کی ہیں اور میرے ماں باپ پر اور میں ایسے نیک اعمال کرتا رہوں جن سے تو خوش رہے مجھے اپنی رحمت سے نیک بندوں میں شامل کر لے۔

تشریح: حضرت سلیمان علیہ السلام نے عرض کیا مولا! حیران ہوں تیرے انعامات عظیمہ کا شکر کس طرح ادا کروں پس التجاء ہے کہ مجھے پورا شا کر بنا زبان سے بھی اور عمل سے بھی اور اعلیٰ درجہ کے نیک بندوں (جو انبیاء مرسلین ہیں) میں محشور فرما۔

قارئین کرام: جس وقت یہ چند تحریریں درس قرآن کے حوالے سے حوالہ قرطاس کی جارہی ہیں رمضان کا آخری عشرہ ہے جس کا ایک دن اور ایک ایک رات اور ایک ایک لمحہ انتہائی قیمتی ہے مسلمانوں کا ایک طبقہ پوری دلجمعی کے ساتھ نیکیوں کو سینٹے میں لگا ہوا ہے اور ایک طبقہ پورے تن من دھن کے ساتھ عید کی تیاری میں مصروف ہے۔ اور جس وقت یہ مجلہ آپ کے ہاتھوں تک پہنچے گا رمضان المبارک کا مہینہ اپنی رحمتوں برکتوں اور سعادتوں کے ساتھ رخصت ہو چکا ہوگا۔ ہلال رمضان

وَجَلَّةَ أَتَمُّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَجْعُونَ) (مومنون: ۶۰) حضرت علی ابن ابی طالبؓ فرماتے ہیں عمل کرنے سے زیادہ عمل کی قبولیت کا اہتمام کرو کیا تم نے اللہ کا فرمان نہیں سنا (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) (مائدہ: ۲۷) اللہ تقویٰ والوں کا ہی عمل قبول کرتا ہے۔ اسی طرح سے فضالہ بن عبید نے فرمایا اگر مجھے پتہ چل جائے کہ اللہ نے میرا ذرہ برابر عمل قبول کر لیا تو یہ میرے لئے دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا کیونکہ اللہ فرماتا ہے: (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) (مائدہ: ۲۷)

بھائیو! ماہ رمضان کے بعد کیا کریں؟ روزہ داروں پر روزوں کے کیا نتائج برآمد ہوئے ہمیں اپنے حالات کا جائزہ لینا چاہیے۔

ماہ رمضان میں عبادات و افعال خیر کا کثرت سے اہتمام کرنا اور غیر رمضان میں انہیں ترک کر دینا۔ حالانکہ تمام مہینوں کا رب تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اس نے لوگوں کو ہمیشہ اپنی عبادت کرنے کا حکم دیا ہے جیسا کہ اس کا ارشاد ہے: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) (بقرہ: ۲۱) اللہ کے نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بابت اللہ نے فرمایا: (وَإَوْصَيْنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا) (مریم: ۳۱) اور ارشاد باری تعالیٰ ہے: (وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) (حجر: ۹۹) ”مَا دُمْتُ حَيًّا“ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ آدمی جب تک باحیات ہے تو اس پر احکام شرعیہ کی پابندی لازم ہے اور وہ اگرچہ کتنے ہی اعلیٰ مقام پر پہنچ جائے مگر وہ ان سے بری الذمہ نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح سے

مسلمانو! یہ ماہ مبارک اپنی رحمتوں اور سعادتوں کے ساتھ آنا فانا گزر گیا اور ہماری عمر عزیز کا ایک حصہ لے کر چلا گیا لہذا ہم میں سے ہر ایک کو اپنے نفس کے محاسبہ کا صفحہ الٹ کر دیکھنا چاہیے کہ اس نے اس میں کیا کیا؟ اس سے کچھ فائدہ اٹھایا کہ نہیں قلوب واذہان پر کس قدر اثر انداز ہوا؟ عملی زندگی میں اس کے کیا نتائج برآمد ہوئے؟ اسکی وجہ سے ہمارے روزمرہ کے معمول چال ڈھال اور گفتار و کردار میں کیا تبدیلی رونما ہوئی؟ رمضان میں اعمال کی قبولیت کا کس کو خیال ہے؟ ایک اہم سوال جو ہم سب کو درپیش ہے وہ یہ کہ ہم سے ماہ رمضان گزر جانے کے بعد اعمال کی قبولیت کے اسباب کو اپنا کر نیک اعمال کا سلسلہ جاری رکھنے کا پختہ ارادہ کرنے کے باوجود کیا ہم میں سے اکثر کا حال اس کے برعکس ہے؟ الا ماشاء اللہ۔ ہم نے اپنے ان سلف صالحین رحمہم اللہ کو اپنے لئے اسوہ نمونہ بنایا کہ نہیں جن کی یہ کیفیت رہتی تھی کہ جب رمضان کا مہینہ ختم ہونے کے قریب ہوتا ان کے دل ڈرے سہمے، اور رنجیدہ و غمگین ہو جاتے تھے۔ کیونکہ انہیں اس بات کا اندیشہ لگا رہتا تھا کہ ان کے اعمال شرف قبولیت حاصل کر بھی سکیں گے کہ نہیں اسی کے پیش نظر وہ رمضان کے بعد قبولیت اعمال کی خوب خوب دعا کرتے۔ حافظ ابن رجب رحمہ اللہ نے معلیٰ ابن الفضل سے نقل کیا ہے کہ سلف چھ مہینے رمضان میں کئے گئے اعمال کی قبولیت کی دعا کرتے تھے اور اعمال کی تکمیل اور ان کی بحسن و خوبی ادائیگی کی کوشش کرتے تھے اس کے بعد اس کی قبولیت کیلئے اہتمام کرتے اور رد ہو جانے سے خائف رہتے تھے (جیسے: وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ

اس لئے جب بعض سلف صالحین سے ایسے لوگوں کے بارے میں جو غیر رمضان میں اللہ کی عبادت نہیں کرتے سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”بئس القوم لا يعرفون الله الا في رمضان“ وہ بہت بُرے لوگ ہیں جو اللہ کو صرف اور صرف رمضان میں ہی پہچانتے ہیں اور فرمان رسول ﷺ ہے ”احب الاعمال الى الله اذومها وان قل“ (بخاری و مسلم) اللہ کے نزدیک سب سے بہتر عمل وہ ہے جس پر مداومت و پیوستگی ہو گرچہ تھوڑا ہو رمضان المبارک کا مہینہ اپنی تمام تر برکتوں کے ساتھ رخصت ہو چکا ہے ہر شخص نے اپنے دامن اور ظروف کے لحاظ سے ماہ رمضان کی سعادتوں کو سمیٹا ہے اللہ کی نعمتوں اور سعادتوں کو حاصل کرنے سے زیادہ اہم یہ ہے کہ ان کی حفاظت کی جائے حفاظت سے مراد یہ ہے کہ رمضان میں خیر کو قبول کرنے اور اللہ کی مرضیات کو بجالانے کی جو توفیق میسر آئی ہے وہ دوسرے دنوں میں بھی باقی رہے اسی کو قرآن مجید نے تقویٰ سے تعبیر کیا ہے۔ آج مسجدیں رمضان کے مقابلے میں ویران کیوں نظر آ رہی ہیں؟ اس لئے کہ رمضان میں اپنے مالک و خالق کی ذات کا جو استحضار تھا اور اس کی خوشنودی و رضا جوئی کا جو جذبہ کارفرما تھا وہ ختم ہو چکا ہے محبت کی آگ بجھ گئی ہے اور خشیت کے شعلے خاکستر ہو گئے ہیں۔ اس لئے اس بات کا عزم کیجئے کہ آج بھی آپ اس سے بے نیاز اور مستغنی نہیں ہو سکتے اور جس خدا کے خوف نے کل آپ کا سر جھکا یا تھا آج بھی اس کی ذات پوری جلال و قدرت کے ساتھ موجود ہے۔



”حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ“ میں یقین سے مراد موت ہے اور اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ نماز وغیرہ عبادت انسان پر فرض ہے جب تک اس کی عقل باقی رہے اور ہوش و حواس ثابت ہو جیسی اس کی حالت ہو اس کے مطابق نماز ادا کرے (بد مذہبوں نے اس سے اپنے مطلب کی بات گھڑی ہے کہ جب تک انسان درجہ کمال تک نہ پہنچے اس پر عبادت فرض رہتی ہے لیکن جب معرفت کی منزلیں طے کر چکا تو عبادت کی تکلیف ساقط ہو جاتی ہے یہ سراسر کفر، ضلالت اور جہالت ہے یہ لوگ اتنا نہیں سمجھتے کہ انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً سید المرسل حضرت محمد ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین معرفت کے تمام درجے طے کر چکے تھے اور خدا کی علم و عرفان میں سب دنیا سے کامل تھے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب سے زیادہ علم رکھتے تھے باوجود اس کے سب سے زیادہ اللہ کی عبادت کرتے تھے اور طاعت میں تمام دنیا سے زیادہ مشغول تھے آخر دم تک اسی میں لگے رہے پس ثابت ہے کہ یہاں یقین سے مراد موت ہے (تمام مفسرین صحابہ و تابعین وغیرہ کا یہی مذہب ہے) رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”ما اوحى الى ان اجمع المال واكون من التاجرين ولكن اوحى الى ان سبح بحمد ربك وكن من الساجدين، واعبد ربك حتى ياتيك اليقين“ (مشکوٰۃ) یعنی مجھ کو اللہ نے اس لئے نبی بنا کر نہیں بھیجا کہ میں مال جمع کروں اور سوداگری کروں (صرف اس میں ہی لگ جاؤں) بلکہ مرتے دم تک حمد و ثنا اور عبادت کرتا رہوں

((تفسیر.....))

عالم اسلام کا ایک ناسور

محمد مقیم فیضی

لوگ ہیں اور انہیں عالم کی استاذیت کے لئے برپا کیا گیا اور جو لوگ ان کے ساتھ نہیں ہیں وہ کیڑے مکوڑوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں، ان کے جان مال اور آبرو کی کوئی قیمت نہیں ہے، چونکہ اس جماعت کا بنیادی مقصد عالم اسلام میں افراتفری اور انتشار و اختلاف اور ہنگاموں کا ماحول ہر دم بنائے رکھنا ہے جس کا فائدہ انہیں خود بھی اٹھانا ہے اور اپنے آقاؤں کو بھی فیض پہنچانا ہے اس لئے انھوں نے جماعت کے روز اول سے، مظاہرے، ہنگامے، جلوس نکالنے کے طور طریقوں میں مہارت اور نت نئے تجربوں کے لئے باقاعدہ شعبے بنا رکھے تھے، لوگوں کی مَجبری کے لئے ان کا اپنا خفیہ محکمہ تھا اور ان کے مخبر تمام سیاسی اور دینی تنظیموں اور جماعتوں میں گھس کر مَجبری کا فریضہ بڑی تندہی کے ساتھ انجام دیتے رہے ہیں، ان کا خفیہ نظام بھی قائم تھا جس کا کام بڑے بڑے لیڈروں اور سیاسی و دینی سربراہوں کا قتل تھا، حسب ضرورت پبلک پراپرٹی اور مفاد عامہ کی چیزوں کو بم دھماکوں سے اڑا دینا بھی اس کے فرائض منصبی کا ایک حصہ رہا ہے، بلکہ وہ خود اپنے آدمیوں سے جب اکتا جاتے تھے اور کوئی چھوٹا بڑے کو آنکھ دکھانے لگتا تو اسے پٹوانے یا قتل کرانے سے بھی نہیں چوکتے تھے، ان کی خفیہ تنظیم کے سربراہ عبدالرحمان سندی نے اپنے

اپنی ابتدائے تاسیس سے سیاہ درسیہ تاریخ کی حامل تنظیم اخوان المسلمین جو برطانوی عملداریوں میں پیدا ہوئی اور انگریزی کیمپوں اور چھاؤنیوں میں پروان چڑھی، جس کے ڈانڈے جمال الدین افغانی اور محمد عبدہ کے حوالے سے عالمی ماسونیت سے جاملتے ہیں، خود شیخ حسن بنا کی ماسونیت اور اسلام دشمن طاقتوں سے ان کی ساز باز تاریخ کی بھول بھلیوں سے نکل کر ایک روشن حقیقت کی شکل میں منظر عام پر آچکی ہے، سید قطب اور ماسونیت سے ان کے استوار رابطے بھی پوری طرح بے نقاب ہو چکے ہیں۔ اس تنظیم میں ابتدا ہی سے اسلام دشمن طاقتوں کے آلہ کار موجود رہے ہیں جن کی پوزیشن اس تنظیم میں بہت مضبوط رہی ہے، پالیسیوں کا غموض اور دہرے نظریات و اصول اور اعمال اس پارٹی کا طرہ امتیاز رہے ہیں۔ خود شیخ حسن بنا صاحب عید میلاد النبی دھوم دھام سے منایا کرتے تھے، اس کے جلوسوں کی قیادت کرتے تھے اور اس میں رقص کرتے ہوئے گا گا کر شریعتیں اور نظمیں پڑھا کرتے تھے اور انتہائی جرأت کے ساتھ اپنی دعوت کو سلفی دعوت بھی کہا کرتے تھے، مخالفین کی تکفیر کے جراثیم اس تنظیم میں شروع ہی سے موجود تھے، اس کے اراکین میں یہ خیال ابتدا ہی سے بٹھایا گیا ہے کہ وہ دنیا میں سپریر

ذریعہ شہر کے تمام پولیس اسٹیشنوں میں ڈرانے والے بم دھماکے کرائے گئے، کبھی ہنگاموں کے درمیان پولیس پر باقاعدہ حملے کئے جاتے تھے، ان کی طرف بم پھینکے جاتے تھے اور یہ کام جوالہ کے ذریعہ لیا جاتا تھا جو عام طور پر کالجوں اور یونیورسٹیوں کے طلبہ سے بنایا گیا ایک شعبہ تھا جس کا کام فوجی مظہر کے ذریعہ مخالفین پر رعب ڈالنا تھا، یہ طلباء کالجوں اور یونیورسٹیوں سے لے کر سڑکوں تک مظاہرے کرنے، جلوس نکالنے اور ہنگامہ کرنے میں ماہر ہو چکے تھے، یہ سارے کام شیخ حسن بنا صاحب ہی کے زمانے میں ہوتے تھے، اور جیسی کرنی ویسی بھرنی کے تحت شیخ حسن بنا کے قتل کے بعد تو ان کے متبعین نے تشدد، انتہا پسندی اور مختلف قسم کے بم دھماکوں، تخریب کاریوں، لوٹ پاٹ، حکمرانوں کے متعلقین کے قتل، اغوا، اور تاوان جیسی کارروائیوں سے پورے عالم اسلام کو جہنم کا نمونہ بنا دیا، ہر طرف خوف و دہشت کا ماحول پیدا ہو گیا انھوں نے قاتل اور خون رافضیوں کا کھل کر ساتھ دیا اور ان کے خالص رافضی انقلاب کو اسلامی انقلاب کے نام سے خوب شہرت دی اور خلفائے راشدین، ازواج مطہرات اور عام صحابہ کو مرتد کہنے والے اور سب و شتم اور لعن طعن کرنے والے خمینی کو امام کے لقب سے نوازا اور ان کی ایسی تجید و تقدیس کی کہ شاید خود ان کے شیعوں نے بھی نہ کی ہوگی جبکہ خمینی صاحب اور ان کے رفقاء نے پاسداران انقلاب کے خونخوار وحشیوں کے ذریعہ اہل سنت کا قتل عام کرایا بالخصوص اہواز کے سنی مسلمانوں پر بے پناہ مظالم ڈھائے گئے، انہیں اپنی عربی زبان ترک کر کے بالجوہر فارسی زبان پڑھنے پر مجبور کیا گیا، ان کی

نائب سید فائز کی موت کا سامان گفٹ پیکٹ بم کے ذریعہ کیا جس میں وہ اور ان کے گھر کے کچھ افراد بھی مارے گئے تھے، خود شیخ حسن بنانے اپنے مخالفین کو لاٹھیوں سے پٹوایا تھا۔ سید قطب اور ان کے رفقاء نے خود پولوں اور آمدورفت کے ذرائع کو بم دھماکوں سے اڑا دینے کی تجویز پیش کی تھی اور بڑے بڑے حکومتی سربراہوں صدر اور وزیر اعظم جیسے عہدیداروں کے قتل کا منصوبہ بھی ان کی ترجیحات میں شامل تھا مگر وقتی طور پر خود اپنی جان کے خطرے اور اس کام کے قریب قریب ناممکن ہونے کے پیش نظر ترک کر دینے یا اسے موخر رکھنے کی تجویز ان کی مجلس میں منظور ہوئی تھی جس کا اقرار انھوں نے خود ”لماذا أعدموني“ میں کیا ہے۔ اس کام کے لئے باقاعدہ نوجوانوں کا انتخاب ہوتا تھا اور ماسونیت اور باطنی اور سری تنظیموں اور مافیائوں کی طرح سخت ترین عہد و پیمان کے ذریعہ ڈرامائی اور فلمی انداز میں ان سے بیعت لی جاتی تھی اور انہیں صاف صاف بتا دیا جاتا تھا کہ خفیہ رازوں کو افشا کرنے یا غداری کی سزا موت ہے، پھر ان منتخب نوجوانوں کی سخت ترین فوجی ٹریننگ ہوتی تھی جس میں انہیں پستول سے لیکر مشین گن اور تمام قسم کے اسلحوں اور ان کی ساخت سے آگاہ کرایا جاتا تھا اور انہیں چلانے کی تربیت دی جاتی تھی، بم بنانے اور دھماکے کرنے کے گر سکھائے جاتے تھے، اور پھر ان سے اس کی عملی مشق بھی کرائی جاتی تھی جس کے نتیجے میں معصوم جانوں کا ضیاع ہوتا تھا اور کبھی کبھی خام کار اور کچے نوجوان پکڑ بھی لئے جاتے تھے اور لمبی جیل ان کا مقدر ہوتی تھی۔ حسن بنا کے زمانے میں ایسے ہی تربیت یافتہ نوجوانوں کے

ایرانی رافضیوں کی ہمنوائی ترک نہیں کی بلکہ کبھی ڈھکے چھپے اور کبھی صاف لفظوں میں اس کی تائید کرتے جا رہے ہیں اور اس کے انسانیت سوز مظالم کے لئے طرح طرح سے وجہ جواز پیدا کر رہے ہیں، حقائق کو مخ کرنے اور گھناؤنے واقعات کی پردہ پوشی کرنے میں مشغول ہیں، اخوانیوں کے پاس شروع ہی سے ایک ادارہ پر پیگنڈہ کرنے اور انہیں پھیلانے کے لئے قائم ہے جس کا کام اپنی جماعت اور اس کے لیڈروں کو چکانا اور نمایاں کرنا ہے۔ ان کے گرد تقدس کا ایسا ہالہ قائم کر دیا جاتا ہے کہ اس کو چھونے کے لئے بڑھنے والے ہاتھ جلنے لگتے ہیں، اور دیگر جماعتوں اور افراد اور مخالفین جماعت کی شبیہ بگاڑنے کے لئے ایسی خلی سطح پر آکر بھانت بھانت کی گھڑی ہوئی باتیں اور تراشے ہوئے واقعات پیش کئے جاتے ہیں اور نت ننت شبہات سامنے لائے جاتے ہیں کہ حیارو نے لگتی ہے، ایسے ایسے انداز میں ان کا استہزاء کیا جاتا ہے اور ان کے متعلق لطیفے تراشے جاتے ہیں کہ حقائق اپنا سر پیٹنے لگتے ہیں، ان کی خوبیوں کو گناہ بنایا جاتا ہے، اس شعبے میں مجھے ہوئے ادباء، قلم کی تجارت کرنے والے اور تحریروں کی روٹیاں کھانے والے کام کرتے ہیں جن کا حیا و شرم سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہوتا ہے، اس سلسلہ میں اخوانیوں کا الجزیرہ چینل بھی اپنی مثال آپ ہے۔ انہوں نے ہمیشہ عالم اسلام کے قضیوں اور مسلمانوں کے مسائل کو بھنایا ہے، جب بھی کوئی مسئلہ ہوتا ہے وہ اسے کیش کرانے کے لئے آگے چلے آتے ہیں اور اپنا مقصد حل کر لینے اور اپنا مفاد پالینے کے بعد وہ ان کے قضیوں اور مسائل کو توڑ پتا سسکتا اور بلکتا چھوڑ دیتے ہیں، انہیں

تمام دینی سرگرمیوں پر پابندی لگا دی گئی، گھر میں گھس کر ان کے نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کو اٹھالیا گیا اور سالوں انہیں بے پناہ مظالم کے ساتھ جیلوں میں سڑایا گیا، بہتوں کو سزائے موت دے دی گئی، لڑکیوں کی سزائے موت کے نفاذ سے پہلے ان کے ساتھ زنا بالجبر کیا گیا، دیگر علاقوں کے سنی مسلمانوں کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا گیا پھر یہ درندے غیر ملکی طاقتوں کی شہ پر جن سے ہمیشہ نور کشتی کا مظاہرہ ہوتا رہا تھا اپنے ملک سے باہر آئے اور عراق میں سنی مسلمانوں کا قتل عام کیا، وہاں کے اصل باشندوں کو اپنی بستی اور علاقہ چھوڑ کر بھاگنے پر مجبور کیا گیا محلے کے محلے صاف کر دیئے گئے، ان کو نشانہ بنانے کے لئے وجہ جواز پیدا کرنے کی خاطر اخوانیوں کی تنظیم داعش کو سامنے لایا گیا، اس کے آگے سیریا میں اس سے خوفناک خون کی کھیل کھیلا گیا اور سنیوں کو اس بری طرح تباہ و برباد کیا گیا اور انہیں تڑپا کر مارا گیا کہ پوری تاریخ انسانیت شرمسار ہوگئی، اخوانیوں کے تجویز کردہ امیر المؤمنین ارگادن صاحب چپ سادھے اس قتل عام کا نہ صرف یہ کہ ٹھنڈے پیٹوں نظارہ کرتے رہے بلکہ روس کے ساتھ ترکی کا روشن مستقبل طے کرنے کے لئے ٹیبل ٹاک کرتے رہے اور سنی مسلمانوں کی لاشوں پر بیٹھ کر تجارتی معاہدے کرتے رہے اور قطر القاعدہ اور داعش کی پیٹھ ٹھونکتا رہا۔ ادھر رافضی سازش کاروں اور ان کے آلہ کار حوشیوں نے یمن کو پوری طرح تباہی کے دہانے پر پہنچا دیا اور اپنے فساد کو سعودی عرب میں ایکسپورٹ کرنے کے لئے ایڑی سے چوٹی کا زور لگائے ہوئے ہیں۔ تنظیم اخوان المسلمین اور اس کی لاحقہ تنظیموں اور افراد نے آج بھی

جنگ فلسطین جس پر اخوان مسلسل فخر کیا کرتے ہیں اس کا معاملہ یہ ہے کہ انھوں نے اس کے انتہائی قلیل معرکوں ہی میں شرکت کی تھی، پھر شیخ (محمد فرغلی) کی طرف سے معرکوں میں عدم دخول کے احکام صادر ہو گئے اور اس کی دلیل یہ پیش کی گئی کہ یہاں مجاہدین کے صفایا کی سازش رچی جا رہی ہے۔

مگر درحقیقت یہ ایک ایسا وجہ جواز تھا جو بنیادی طور پر ایک ایسی طاقت کی طرف سے یہودیوں کی حمایت کے لئے تراشا گیا تھا جسے اگر استعمال کیا گیا ہوتا تو وہ یہودیوں کے لئے بہت خطرناک ثابت ہوئی ہوتی! مگر (فرغلی صاحب کے) ان احکام کا نفاذ ہوا، اور اخوان جنگ سے کنارہ کش ہو کر اپنی چھاؤنیوں میں بیٹھ رہے یہاں تک کہ فلسطین سے یونہی واپس چلے گئے۔

ان معرکوں میں شرکت نہ کر پانے کی وجہ سے اخوانی نو جوان اس حد تک رنجیدہ اور پھرے ہوئے تھے کہ انھوں نے متفقہ طور پر یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ شیخ فرغلی نے خیانت کی ہے، اور اب وقت آ گیا ہے کہ ان کا وجود صفحہ ہستی سے مٹا دیا جائے، اور عملی طور پر وہ ایسا کر لینے کی ٹھان چکے تھے، مگر یہ بات فرغلی صاحب تک پہنچ گئی، اور انھوں نے ان کے ساتھ میننگ کر کے حقیقت حال کی شرح کی اور بتا دیا کہ یہ احکام قاہرہ کی طرف سے صادر ہوئے تھے اور یہ بھی بتایا کہ اس کے پیچھے کیا اسباب کار فرما تھے۔ انتھی۔

مصر میں یہودیوں کی خاصی تعداد بستی تھی، ان کے اپنے محلے تھے، یہاں کے یہودی بڑے متمول اور بھاری تجارتوں کے مالک تھے، اسرائیل کو ان کی اور ان کے سرمایوں کی ضرورت تھی مگر وہ مصر چھوڑ کر اسرائیل جانے پر آمادہ نہیں تھے، اس لئے عالمی صہیونیت

میں سے ایک قضیہ قضیہ فلسطین رہا ہے جو ان کے لئے سداودودھ دینے والے تھن کی طرح ہے جس کی ملائی وہ شروع سے کھاتے آئے ہیں۔ تحریک اخوان المسلمین کے مورخ محمود عبدالحلیم صاحب اپنی کتاب: ”الاخوان المسلمین احداث صنعت التاريخ (۱۹۶۲)“ پر خود ہی اس راز سے پردہ اٹھاتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اس موقع پر میں قاری کو اس بات سے آگاہ کرنا چاہتا ہوں کہ وہ رقیں جو ہم فلسطین کے لئے مسجدوں، قہوہ خانوں اور باروں سے جمع کرتے تھے ان کے جمع کرنے کا مقصد ان سے فلسطینیوں کی مدد کرنا نہیں تھا، کیونکہ اس پہلو سے وہ لوگ ان کی حاجت نہیں رکھتے تھے؛ اس لئے کہ ان مجاہدین کی پشت پر خود مالدار فلسطینی کھڑے تھے۔“

اس کے لئے چندہ جمع کرنا تو اس قضیہ کے متعلق لوگوں پر اثر ڈالنے کے اسلوبوں میں سے محض ایک اسلوب تھا، اور اب میں اس پر یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ وہ رقیں سرے سے مجاہدین کو بھیجی ہی نہیں جاتی تھیں بلکہ اس قضیہ کے اشتہار اور پروپیگنڈے میں خرچ کر دی جاتی تھیں۔ انتھی۔

جی ہاں لوگوں کا جذباتی استحصال کر کے جو بھاری رقومات جمع کی جاتی تھیں وہ سب اپنے گروہی منصوبوں پر خرچ کی جاتی تھیں۔ آگے اور کیا کیا ہوتا تھا اس کا حال اللہ جانے۔ تحریک اخوان المسلمین کے نظام خاص کے صدر ”علی عثماوی“ صاحب اپنی کتاب: ”التاریخ السری“ (ص ۹) پر لکھتے ہیں: ”وہ تمام بڑے بڑے اعمال جن پر اخوان اپنی تاریخ میں فخر کیا کرتے ہیں ان سب کو ان کے نتائج اور ثمرات سے خالی کیا جا چکا تھا؛ مثلاً

رحمہ اللہ کا وہ خط پڑھے گا جو انھوں نے امریکی صدر ٹرومین کے جواب میں بھیجا تھا تو اسے حالات کی سنگینیوں کے سامنے ڈھیر ہو جانے والی حسن بنا کی شکست خوردگی کے درمیان - جیسا کہ سید قطب نے اس کا وصف بیان کیا تھا - اور اس دعوت توحید کے درمیان فرق صاف معلوم ہو جائے گا جسے امام ومجدد شیخ محمد بن عبدالوہاب رحمہ اللہ نے امام محمد بن سعود رحمہ اللہ کے تعاون سے قائم کیا تھا۔ واقعہ یوں ہے کہ امریکی صدر ٹرومین نے ۱۰ افروری ۱۹۴۸ء کو شاہ عبدالعزیز سے مطالبہ کیا کہ وہ فلسطین میں یہودیوں کی مشقتوں کا خاتمہ کرنے کے لئے عرب لیگ کے ذریعہ اپنے اقتدار کا استعمال کریں، تاکہ دونوں ملکوں کے درمیان اقتصادی تعلقات محفوظ رہیں، تب شاہ عبدالعزیز نے ان کے سامنے دینی ثوابت اور مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان پائی جانے والی قرآنی خصومت کی وضاحت کی.. اور انہیں لکھا: ”عالیجناب پریسڈنٹ ٹرومین صاحب صدر ریاستہائے متحدہ امریکا: مجھے آپ کا مورخہ ۱۰ افروری کا جاری کردہ خط موصول ہوا، اور اس کے مشمولات میرے علم میں آئے، میں اس بات پر عالیجناب کا شکر گزار ہوں کہ آپ نے میرے لئے محبت اور رواداری کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

میرے سامنے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ میں صاف صاف اور کھل کر کہہ دوں - اور صراحت ہمارے آداب کا وہ حصہ ہے جس کا ہمیں پورا پورا خیال رہتا ہے - کہ جیسے ہی میرے سامنے آپ کا خط پڑھا گیا میں شدید تعجب میں پڑ گیا کہ یہود کے باطل کو حق ثابت کرنے میں آپ کا اہتمام اس قدر بڑھ گیا ہے کہ

نے انخوانیوں سے ساز باز کر کے یہودیوں کے محلوں میں بم دھماکے کرائے تاکہ وہ خوف زدہ ہو کر اسرائیل چلے جائیں اور اپنا سرمایہ مصر سے کھینچ کر اسرائیل میں لگائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور اخوانی مجاہدین نے یہودیوں کے محلے میں بم دھماکے کئے، اسرائیل کے متوقع نتائج سامنے آئے اور مصر کے یہودیوں نے اسرائیل کی طرف ہجرت شروع کر دی۔ اور اس طرح پہلے یہودی وزیراعظم بن غوریون کے اقرار کے مطابق انخوانیوں نے فلسطین میں یہودیوں کی وہ مدد کی جو خود یہودیوں نے نہیں کی۔

مرسی صاحب نے مصر میں کرسی صدارت سنبھالتے ہی اسرائیل کو ایسا محبت نامہ بھیجا کہ خود شمعون پیریز حیرت زدہ رہ گئے۔ اس سے پہلے انخوان المسلمین کے شیخ حسن بنا اور شیخ یوسف قرضاوی دولیڈروں نے قرآن کریم کی صاف اور صریح آیتوں کی مخالفت کرتے ہوئے برملا کہا کہ یہود سے ہماری دشمنی دینی نہیں ہے بلکہ صرف زمین کے لئے ہے۔ قرضاوی صاحب کو یہودی حاخاموں کی طرف سے تحفے پیش کئے جاتے رہے اور وہ مسکرا مسکرا کر انہیں وصول کرتے رہے، شیخ حسن بنانے امریکیوں اور برطانویوں کی مشترکہ کمیٹی کے تحت قضیہ فلسطین کے لئے ہونے والی خفیہ میٹنگوں میں شرکتیں کیں اور اپنا وہی چکدار موقف پیش کیا جو ان لوگوں کو خوش کر دینے والا تھا۔

شاہ عبدالعزیز بانی موجودہ مملکت سعودی عرب کا خط امریکی صدر ٹرومین کے نام - اسلامی ولاء و براہ کی پاسداری کی ایک جراتمندانہ اور روشن مثال کوئی بھی عادل ومنصف شخص اگر شاہ عبدالعزیز آل سعود

عرب ان سنگین نتائج کے ذمہ دار نہیں ہیں جن کے متعلق انھوں نے پہلے ہی کمیٹی کو آگاہ کر دیا تھا۔

اس کے بعد فرمایا: اب رہے آپ کے ذکر کردہ وہ اقتصادی مفادات جو ہمارے ملکوں کو دوطرفہ مربوط رکھتے ہیں تو یہ جان لیجئے کہ یہ سب ہماری نگاہوں میں اس سے بہت کمتر ہیں کہ ہم ان کے بدلے عربی فلسطین کا ایک بالشت بھی یہودی مجرموں کے ہاتھ فروخت کر دیں۔ اللہ شاہد ہے کہ میں اس بات پر قادر ہوں کہ تیل کے کنوؤں کے متعلق یوں سمجھ لوں کہ گویا وہ کبھی تھے ہی نہیں، یقیناً وہ ایک ایسی نعمت ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے عربوں کے لئے ذخیرہ کر رکھا تھا یہاں تک کہ آخری زمانے میں انہیں ظاہر فرمایا ہے۔ اس لئے اللہ کی قسم وہ کبھی بھی ان کے لئے نعمت و عذاب کا سبب ہرگز نہ ہوں گے۔ میں نے تو بار بار کھل کر یہ کہا ہے کہ میں اور میری سب اولادیں اس بات کے لئے مستعد ہیں کہ فلسطین کی راہ میں جہاد کرنے نکل پڑیں، تاکہ وہاں یہودیوں کی حکومت قائم ہونے سے روک دیں یا مرجائیں، تو یہ کیسے معقول ہوگا کہ پٹرول سے مادی منفعت کا حصول میرے اور میری اولاد کے دلوں میں زیادہ عزیز ہوگا۔ بیشک جس قرآن پر ہمارا ایمان ہے اور جس پر ہم جیتے اور مرتے ہیں اس نے یہودیوں پر ایسے ہی لعنت بھیجی ہے جیسے کہ تورات اور انجیل نے ان پر لعنت بھیجی ہے، اور یہی چیز ہم پر اس بات کو واضح کرتی ہے کہ ہم جان و مال سب کچھ نچھاور کر کے اس ارض مقدس کو یہودیوں کی زیادتیوں سے محفوظ رکھیں۔ اس سلسلے میں ہماری جانب سے کوئی مال و منال ہرگز قابل قبول نہیں ہوگا، جب امریکی کرپشنوں کے دینی عقیدے میں اس حد تک بودا پن

مجھ جیسے ایک عربی شاہ کے متعلق بھی غلط گمان کر بیٹھے ہیں جبکہ عربیت اور اسلام کے لئے اس کا اخلاص آپ کو معلوم ہے، پھر بھی آپ اس سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کے حق کے مقابلے میں صہیونیوں کے باطل کی حمایت کرے۔ یہاں تک کہ فرمایا: پتہ نہیں اگر آپ سے یہ مطالبہ کیا گیا ہوتا تو اس کا اثر آپ کے دل پر کیا پڑتا۔

عالیجناب صدر صاحب! مجھے عربوں میں جو یہ باوقار مقام ملا ہے جس کا تذکرہ آپ نے کیا ہے تو اس کی وجہ یہی ہے کہ انہیں یہ معلوم ہے کہ میں کس قدر پختگی کے ساتھ عربیت اور اسلام کے حقوق کا اہتمام کرتا ہوں۔ تب آپ مجھ سے اس کام کا مطالبہ کس طرح کرتے ہیں جس کام کا کرنا کسی بھی ذمہ دار عربی کے لئے ممکن ہی نہیں ہے؟

فلسطین میں جو معرکہ چھڑا ہوا ہے وہ کوئی گھریلو جنگ نہیں ہے جیسا کہ آپ فرماتے ہیں بلکہ یہ اس کے قانونی حقدار عربوں اور ان کی مرضی کے خلاف دنیا کے مختلف گوشوں سے آنے والے صہیونی حملہ آوروں کے درمیان اچانک اٹھ کھڑے ہونے والی جنگ ہے جس میں صہیونیوں کو ان ملکوں کا تعاون حاصل ہے جو عالمی امن کی چاہت کے دعویدار ہیں حالانکہ وہ اس سے کھیلتے رہتے ہیں۔ اور تقسیم کی وہ قرارداد جس کی حمایت پر مختلف ملکوں کو اٹھ کھڑے ہونے پر آمادہ کرنے میں سب سے بڑا گناہ آپ ہی کے ملک کا ہے، اسے تمام عرب ملکوں اور ان کے عوام نے ابتداء ہی سے مسترد کر دیا ہے، اور زیادہ تر ان تمام ملکوں نے بھی اسے مسترد کر دیا ہے جو حق کی تائید کو ترجیح دیتے ہیں۔ اس لئے

ممالک کی انجمن اس کا فیصلہ کر دے جس کے ان تمام فیصلوں کی ہم پابندی کرتے ہیں جن سے عربوں کے وجود اور ان کے حقوق کی حفاظت ہوتی ہو۔

اس چیز سے مجھے خوشی ہے کہ آپ کو اس بات کا یقین دلادوں کہ جو امر کی مہمان ہمارے ملکوں میں قیام پذیر ہیں انہیں اس وقت تک کوئی تکلیف نہیں ہونے پائے گی جب تک وہ ہماری سرزمین میں ہوں گے، ہاں جب معاملہ سنجیدگی کے انتہائی موڑ پر آجائے گا تو زیادہ سے زیادہ اتنا ہو سکتا ہے کہ ہم ان کے ملکوں سے ان کی دوری اور پردیس کی مدت کو مختصر کر دیں اور پوری عزت اور حقوق کی پاسداری کے ساتھ صحیح سالم انہیں ان کے ملکوں کی طرف کوچ کر دیں۔ اور آخر میں ہم جناب والا کو یہ یاد دلادیں کہ وہ سامان جس کی وجہ سے ہمارے درمیان تعلقات استوار ہوئے تھے وہ ان سرمایوں میں سے ہے جس کے طلبگار تو بہت ہیں مگر انہیں عالمی منڈیوں میں پیش کرنے والے کم ہیں۔ ہمارے آداب اور نیک خواہشات قبول فرمائیں۔

عبدالعزیز آل سعود (شاہ مملکت سعودی عرب)۔ شاہی محل ریاض ۱۰ ربیع الآخر ۱۳۶۷ھ (جریڈۃ الجزیرۃ السعودیۃ۔ جمعہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۴۲۱ھ شمارہ: ۱۰۱۵۱)

سعودیہ کا موقف آج بھی غیر متزلزل ہے اس نے کسی کے ساتھ قوم و ملت کا سودا نہیں کیا ہے، کسی سے معاہدہ کرتے وقت اس نے اسلام اور مسلمانوں کے مفاد کو ہمیشہ مقدم رکھا ہے اور اسلامی اصولوں سے انحراف کبھی نہیں کیا ہے البتہ اخوانی اور صوفی تحریکوں اور تنظیموں نے ہمیشہ نئے نئے چولے بدلے اور اپنے

اور کمزوری پیدا ہو چلی ہے کہ وہ یہودیوں سے ارض مقدس کو بخش اور آلودہ کرانے پر آمادہ ہو گئے ہیں تو وہ یہ جان لیں کہ ہمارے دل ابھی تک اس ایمان سے معمور ہیں جو ہمیں ایسا ہرگز نہیں کرنے دے گا بلکہ اس عمل کے سامنے رکاوٹ بن کر کھڑا ہو جائے گا۔ یقیناً ہمارے صہیونی دشمنوں کی طرف آپ کا کھلا جھکاؤ اور عربوں کے متعلق آپ کی حکومت کا خصمانہ رویہ ہمیں اس بات پر آمادہ کرنے کے لئے کافی ہے کہ ہمارے ملکوں کے درمیان جو رشید الفت قائم ہے اسے منقطع کر دیں، امریکی کمپنیوں کے ساتھ جو معاہدے ہوئے ہیں انہیں فسخ کر دیں اور جو امتیازات ہم نے انہیں عطا کر رکھے ہیں وہ ختم کر دیں، مگر ہم نے اس طرح کی کارروائیوں کا اقدام اس لئے نہیں کیا کہ شاید ریاستہائے متحدہ کی حکومت اپنا جائزہ لیکر قضیہ فلسطین سے متعلق اپنا رویہ درست کر لے، اور واضح باطل کی تائید سے رخ موڑ کر واضح حق کی تائید کی طرف آجائے، ہم نے یہ کام نہ کسی کمزوری کی وجہ سے کیا ہے، نہ اس ڈر سے کیا ہے کہ ہمارے ملکوں کے اقتصادی مفادات موقوف ہو جائیں گے، کیونکہ ہم عرب لوگ اس بات کو ترجیح دیتے ہیں کہ حق کی فتح حق کے ذریعہ ہو، ہم اپنے دشمن صہیونیوں کی طرح یہ نہیں کرتے کہ حکومتوں اور عالمی تنظیموں کی تائید و حمایت رشوتوں، اور اقتصادی کمزوری اور انتخابات میں اپنے ووٹوں سے محروم کرنے کی دھمکی سے اور اسی طرح کی چیزوں سے حاصل کریں۔

البتہ جب ہمیں یقین ہوگا کہ وقار حق مجروح کر دیا جائے گا تو ہمیں اس ذریعے سے اس کی حفاظت میں کوئی تردد نہ ہوگا جسے ہم دیگر وسائل میں قابل ترجیح سمجھیں گے، بالخصوص جب عرب

اسے کامیابی ملی ہے؟

بالآخر حماس نے مزاحمت کا میدان چھوڑ ہی دیا جو کچھ یہودی بستیوں پر چند راکٹ چھوڑنے تک محدود تھی جس کا کوئی فائدہ تھا نہ اس سے کوئی مقصد حاصل ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ جنازے لے جاتے وقت ہوائی فائرنگ ان کی مزاحمت کا ایک دوسرا بڑا مظاہرہ ہوتا تھا۔ اور کچھ بچوں کو خودکش کارروائیوں کے لئے بھیجا جاتا تھا جن کے نتائج اسرائیلی چوکی اور احتیاط کے سامنے معروف تھے، اور پھر اس کے نتیجے میں صفہ اور قطاع پر جوتباہی مچائی جاتی تھی وہ بھی معروف ہے۔ حکومت کی کرسی تک پہنچنے اور سیاسی برابری کے گوشوں پر قابض ہونے کے لئے اس نے پالیسانی انتخاب کے راستے سے سیاسی فوج اپنایا۔ پھر جب تحریک حماس کو اپنا سیاسی مقصد حاصل ہو گیا تو شروع شروع میں اس نے اسرائیل کے ساتھ تعامل کو مسترد کر دیا تھا۔ اس طرح ان تمام بین الاقوامی معاہدوں کو بھی اس نے مسترد کر دیا تھا جن پر اس سے قبل منظمہ التحریر (PLO) نے یہود کے ساتھ دستخط کئے تھے۔ عربی امن اقدام کو بھی مسترد کر دیا۔ نہ کوئی گفتگو ہوگی نہ بین الاقوامی تعلقات۔ گویا وہ اسرائیل کے ساتھ تعامل میں کوئی ایسی چیز ایجاد کرنے والے ہیں جو تصور سے پرے ہوگی۔۔۔

پھر یہ ہوا کہ حماس نے مکمل طور پر اقتدار پر قبضہ جمانے کا فیصلہ کیا اور درناک نتائج سامنے آئے جن میں سب سے پہلا یہی تھا کہ وہ فلسطینی قوم جس کے بیشتر افراد بین الاقوامی اور عربی امداد پر گزارہ کرتے تھے ایک انتہائی افسوسناک حصار کا شکار ہو گئی، اور دنیا کے بیشتر ملکوں نے حماس کے ساتھ تعامل سے انکار کر دیا۔

مفادات کو اسلام اور مسلمانوں کے مفادات اور مصلحتوں پر مقدم رکھا خود حماس کا رویہ ہمیشہ مذہب رہا ہے، حتیٰ کہ وہ اپنے دستور کی دفعہ سے اس اہم مضمون کو نکال دینے پر آمادہ ہے کہ وہ عالمی تحریک اخوان المسلمین کی ایک شاخ ہے، جبکہ یہ اخوانی تنظیم ہمیشہ فلسطین کے لئے ایک بڑی مصیبت بنی رہی ہے، اور اسے خود یہ پتہ نہیں چل پاتا تھا کہ کرے کیا اور کیسے کرے اور خود اس کا ارادہ کیا ہے۔

وہ غاصب کے خلاف مزاحمت کرے یا اسے ترک کرے دوسرا راستہ اپنائے؟ وہ بیک وقت مزاحمت کا بھی نعرہ دے اور سیاست بھی کرے۔ یا ایک کا انتخاب کر کے دوسرے کو ترک کر دے؟ جب یہ لوگ عالم سیاست میں داخل ہوئے تو کہا: ”اقتدار کے ساتھ مزاحمت ہی اسٹریٹجک اختیار ہے“ قاہرہ میں ۲۸/۲/۲۰۰۶ء کو صحافیوں کی یونین میں خالد مشعل نے اسی کی صراحت کی تھی، انھوں نے کہا تھا: ”حماس ابھی تک مزاحمت کے لئے پر عزم ہے کیونکہ مزاحمت ہی اس کا اسٹریٹجک اختیار ہے۔ حماس نہ بدلی ہے نہ تبدیل ہوئی ہے، بلکہ اس نے اپنے پروگرام میں ایک نیا اضافہ کیا ہے۔ اور مزاحمت کے میدان میں اسرائیل حماس کا ارادہ توڑنے میں ناکام رہ چکا ہے، اسی طرح وہ سیاست اور اقتدار کے میدان میں بھی حماس کا ارادہ توڑنے میں عاجز رہے گا، حماس سیاست، اقتدار اور مزاحمت کو اکٹھا کرے گی۔“ کیا واقعی حماس مزاحمت اور سیاست کو اکٹھا کرنے پر قادر ہے؟

آخر وہ کون سی مزاحمت چاہتی ہے، اور کس سیاست میں

خالد مشعل نے مرشد عام محمد عاکف کو جو خط بھیجا تھا اس میں انھوں نے خود اعتراف کیا تھا کہ حماس نے فلسطین میں جو قتل عام چھایا تھا وہ حقیقت میں ایک درناک معاملہ تھا، انھوں نے کہا تھا: ”حماس نے قطاع غزہ میں جو کچھ کیا وہ حماس کے لئے بھی دردناک تھا اور پوری فلسطینی قوم کے لئے بھی دردناک تھا، مگر غزہ میں انتخابات میں حماس کی کامیابی کے بعد قانون اور استحقاق کے خلاف بعض گوشوں کی طرف سے جو جارحانہ کارروائیاں کی گئی تھیں یہ ان کا حتمی نتیجہ تھا“ (اخوان اون لائن: ۱۱/۷/۲۰۰۷ء)

قطاع میں ہونے والے سانحے پر خالد مشعل کے اظہار دکھ کے برخلاف حماس کے ایک بڑے جتھے نے خوشی اور سرور کا اظہار کیا تھا اور کہا تھا:

”فتح غزہ فتح مکہ کی طرح ہے“ اور وہ سب ایجنٹ اور خائن لوگ تھے۔

(یہ ہے بلند آہنگ اخوانیوں کا فکری عمق اور بلند پروازی! یہ چھوٹی سی دنیا پا کر خود کو عالم کا بادشاہ سمجھنے لگتے ہیں، ان کو اپنا ہر گناہ عین ثواب اور ہر فساد اعلائے کلمۃ اللہ نظر آتا ہے)۔

نقراشی پاشا کے قتل کے موقع پر بھی یہی ہوا تھا (جس کے قتل کے ذمہ دار بھی اخوانی ہی تھے)۔ اخوانیوں کا ایک ٹولہ اسے کتوں میں سے ایک کتا قرار دے رہا تھا۔ جبکہ دوسرا گروہ اسے مخلص وطن دوست ٹھہرا رہا تھا۔ ایک سوال جو یقینی طور پر خود کھڑا ہوا تھا ہے۔ وہ یہ ہے کہ جب فلسطین میں رونما ہونے والا وہ قتل عام واقعی ایک دردناک سانحہ تھا اور دین و شریعت کے مخالف تھا، تو پھر خالد مشعل نے اس کے انجام دینے کا حکم ہی کیوں صادر

اور اب معرکہ آرائی اسرائیل کے ساتھ ہونے کی بجائے فتح و حماس کے داخلی معرکوں میں تبدیلی ہوگئی۔ اور فلسطینی خون کی حرمت کی پاسداری پر مضبوط ترین پیمان، مصحف پر قسم کھانے اور خانہ کعبہ میں نماز پڑھ کر عہد کرنے کے باوجود حماس منتظر غلطی کا شکار ہوگئی۔ اس نے کوتاہ حسابوں پر عاجلانہ اقدام کیا، اور فلسطینی اقتدار کے صدر کے تابع نظم و نسق اور امن کے لئے کام کرنے والے جتھوں میں سے ایک جتھے سے خود اپنا قصاص لینے اٹھ کھڑی ہوئی۔ ایک خونریز سفاکانہ معرکہ انھوں نے کھڑا کیا جس میں محدودے چند دنوں میں تقریباً دیکھ سو آدمیوں کو بغیر کسی قانون اور عدالت کے مار دیا، ان پر خیانت اور ایجنٹ ہونے اور صہیو امریکی منصوبے کے ساتھ تعاون اور تحریک اور اس کے کارکنوں کی ایذا رسانی کے لئے کام کرنے کا الزام لگایا گیا۔ اور تصادم کی تاریخ میں پہلی بار خود فلسطینیوں کے ہاتھوں غزہ حکومت اور نظم و نسق میں صفہ سے الگ ہو گیا۔ اور ٹھیک یہی چیز تھی جس سے علامہ مقبل بن ہادی وادعی رحمہ اللہ ڈرایا کرتے تھے، فرماتے تھے: ”تحریک (حماس) کبھی بھی اسلام کی مددگار نہیں ہوگی، اس میں شیعہ اور گروہ باز (حزبی) اخوانی ہیں، جماعت حماس سراسر گروہی عصبيت والی جماعت ہے، نہ امر بالمعروف کرتی ہے نہ نھی عن المنکر، اہل سنت (ہی) پر تکبر کرتی ہے۔ اور اگر کوئی فتح حاصل بھی ہوئی تو یہ وہی کریں گے جو انھوں نے افغانستان میں کیا تھا، خود ایک دوسرے پر توپیں اور گنیں چلائیں گے؛ کیونکہ وہ دلی اعتبار سے ایک نہیں ہیں“ (دیکھئے: تحفۃ

جس میں زخموں کا مندل ہونا بہت دشوار تھا۔ اور جب وہ اس حد تک پہنچ گئے۔۔ تو پھر دیکھیں کہ مزاحمت کا نعرہ لگانے والے ان سوراؤں نے کیا حل پیش کیا جو سیاسی طور پر دشمن اسرائیل کے ساتھ تعامل کرنے والے تمام لوگوں کو خیانت اور آلہ کاری سے مستہم کیا کرتے تھے؟

جواب: تنازلات پر تنازلات کرنے لگے۔۔

ان لوگوں نے ان سارے سابقہ بین الاقوامی معاہدوں کو تسلیم کر لیا جنہیں منظمۃ التحریر (PLO) نے انجام دیا تھا، اسی کے ضمن میں معاہدہ ”اوسلو“ بھی تھا جس پر دستخط کرنے والوں کو اس سے قبل یہ لوگ اس دلیل سے خیانت کے ساتھ متہم کیا کرتے تھے کہ اس سے اس قضیہ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ انھوں نے مجلس امن کی ۲۴۲ اور ۳۳۸ والی قراردادوں کو بھی تسلیم کر لیا اسی طرح عرب امن اقدام سے بھی متفق ہو گئے۔ اور یہ بھی قبول کر لیا کہ مزاحمت ترک کر دیں گے، جبکہ وہ ان کا اسٹریٹیجک اختیار و انتخاب تھا، اور یہود کے ساتھ ایک لمبے صلح کی پیش کش کی، تاکہ فقط حماس اور اخوان کے زمانے میں عالم اسلام ایک طرح کے استنقرار اور سکون سے بہرہ اندوز رہے۔ اسی طرح یہ بھی قبول کر لیا کہ سیاسی نظام کامل طور پر منظمۃ التحریر کے لئے چھوڑ دیں، اور خود فقط سول امور دیکھیں جن کا تعلق اقتصاد، تجارت، صحت، کسٹم اور ٹیکس سے ہے۔ الخ اور آخر میں یہ بات ان کی سمجھ میں آئی کہ اسرائیل ان کے ساتھ سیاسی ایجنڈوں پر تعاون ہرگز قبول نہیں کرے گا، اور فلسطینی وزیر اعظم استاد اسماعیل ہنیہ نے فرانسی اخبار لووی گارو سے گفتگو کرتے وقت

فرمایا تھا۔ اور انھوں نے بھرے مجمع میں کیوں نہیں اس سے اظہار براءت کیا۔۔ صرف مرشد عام کو ایک خط بھیجنے تک کیوں محدود رہے تھے؟

تحریک حماس کی سیاسی آفس کے صدر۔ جو ایران اور سیریا کے درمیان جے ہوئے تھے۔ ان خساروں کا اندازہ لگانا بھول گئے تھے جن کا سامنا ان کی تحریک کو اس انقلاب کے بعد کرنا ہوگا۔ اس حرکت نے تحریک حماس کو سیاسی عمل سے باہر نکال پھینکا، اور انہیں ایک بڑے قید خانے میں ڈال دیا تھا جس سے وہ نکل نہیں سکتے تھے، فلسطین کے دو ٹکڑے ہو گئے، اور اخوان تحریک زشت رو ہو گئی۔ اس کا شمار خون چوسنے والوں میں ہونے لگا جو جڑ سے منادینے والی زبان بولتے ہیں، اور حکومت تک پہنچنے کے لئے جمہوریت سے کھیلے رہتے ہیں! اقتدار سے پہلے کہتے ہیں: جن امور میں ہم متفق ہیں ان میں باہمی طور پر تعاون کریں اور جن میں ہمارا اختلاف ہے ان میں ایک دوسرے کو معذور گردانیں۔۔ اور اقتدار کے بعد کہتے ہیں: ”جن میں ہمارا اختلاف ہیں ہم ان میں ایک دوسرے کا قیہ بنا کر چھوڑیں گے!“ جن اذیتوں کی یہ بات کرتے ہیں اگر انھوں نے ان پر صبر کیا ہوتا اور اللہ سے ثواب کی امید رکھی ہوتی تو یہ ان کے لئے اس جلد بازی اور بربریت سے بہتر ہوتا جن کا راستہ انھوں نے اپنایا۔ اگر انھوں نے ان لوگوں کو عدالت کے سامنے پیش کر کے ان پر کیس چلایا ہوتا، تو تمام حقوق اور ضابطوں کو پامال کرتے ہوئے انہیں گھروں اور سڑکوں پر قتل کرنے سے بہتر اور بہت اچھا کام ہوتا۔ اس معرکے نے انہیں ایک ایسے مسدود راستے تک پہنچا دیا

کے وزراء چند مگر کبھی بیان دے کر خاموش ہو جاتے ہیں اور فرقہ پرستوں کے حوصلے بڑھتے جا رہے ہیں، ملک کی یکجہتی اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی کو بگاڑنے کی کوششیں مسلسل ہو رہی ہیں، شکر ہے کہ مسلمان اب پہلے سے بہت زیادہ سمجھدار اور بردبار ہو چکا ہے اور فرقہ پرستوں کے جال میں آسانی سے پھنسنے والا نہیں ہے، مگر یہ وقت خاموش بیٹھنے کا بھی نہیں ہے، اس مذموم سلسلے کو روکنے کے لئے اسے متحد ہو کر قانونی اور جمہوری طریقوں سے متحرک ہونے اور رہنے کی سخت ضرورت ہے۔ اور ملک کے سنجیدہ اور سیکولر طبقے کو ساتھ لے کر اسے فرقہ پرستوں کے منصوبوں کو ناکام بنانے کے لئے آگے آنا چاہیے کیونکہ یہ وقت کا اہم تقاضا ہے، بیان بازی اور گرم گفتاری کی بجائے سنجیدہ اور ٹھوس اقدامات کی اشد ضرورت ہے جس میں ایک اہم کام پبلک کو بیدار کرنا اور اسے فرقہ وارانہ یکجہتی اور امن اور ترقی کے لئے اس کی اہمیت سمجھانا بھی ہے، مگر اس کے لئے مضبوط ذرائع ابلاغ کی ضرورت ہے جو فی الحال مسلمانوں کے پاس نہیں ہے، اس لئے اس جانب خصوصی توجہ کی ضرورت ہے۔ اس وقت مسلمانوں کا کوئی متحدہ پلیٹ فارم سرگرم نظر نہیں آ رہا ہے جو کافی حیرت انگیز ہے۔ اس طرف جلد توجہ دینے کی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارا حامی و ناصر ہو۔ مسلمانوں کو یہ بات بھی کبھی فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ ان پر آنے والی مصیبتیں اور مشقتیں اور اغیار کا تسلط اکثر معصیتوں اور نافرمانیوں کا نتیجہ ہوا کرتا ہے، اس لئے انہیں رجوع الی اللہ اور اعمال صالحہ کی اہمیت کو کبھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔



یقین دلایا کہ وہ غزہ اور مغربی ضفہ میں ایک فلسطینی ریاست کے قیام کی تائید کریں گے جس کی راجدھانی قدس ہوگا، انھوں نے اس بات کی بھی وضاحت کی کہ فلسطینی منظمہ التحریر (PLO) ہی اس سلسلے میں گفتگو کی ذمہ دار رہے گی۔

(ان شاء اللہ جاری ہے)



ہمارے ملکی حالات اور ان کے تقاضے

سرکاری سطح پر ملک کی ترقی کے بلند بانگ دعووں کے باوجود ملک بڑی تیزی سے تنزلی کی طرف جا رہا ہے، اقتصادی طور پر جتنا زبردست مارچیل رہی ہے، کاروبار کا حال آئے دن خراب ہی ہوتا جا رہا ہے، مہنگائی آسمان چھو رہی ہے، نت نئے قوانین پر احتجاجوں اور مظاہروں کا سلسلہ جاری ہے، نظم و نسق کی صورت حال بد سے بدتر ہوتی جا رہی ہے، لا قانونیت زوروں پر ہے، فسادات کا تناسب بھی بڑھتا جا رہا ہے، ملک کی اقلیتوں اور کمزوروں کو دہشت زدہ کرنے کے نئے نئے طریقے سامنے آ رہے ہیں، بالخصوص جب سے یہ حکومت آئی ہے مسلمانوں کو ہمیشہ کچھ نہ کچھ ذہنی اور نفسیاتی اذیتوں کا سامنا رہا ہے، اور اب جسمانی طور پر بھی ان کو تشدد کا نشانہ بنانے کا سلسلہ دراز ہوتا جا رہا ہے، ہر طرف اشتعال انگیزی ہو رہی ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ ملک میں کوئی بہت بڑا گیم چل رہا ہے جس کے لئے پبلک کو ان امور میں الجھائے رکھنا ضروری ہو اور کام کرنے والے اپنا کام کرتے رہیں، حکومت ملک میں مسلمانوں کے خلاف بڑھتے ہوئے تشدد کی روک تھام کے لئے قطعی سنجیدہ نظر نہیں آ رہی ہے، جب بہت دباؤ پڑنے لگتا ہے تو اس

قرآن و سنت کے نصوص میں نور و ظلمات

ابوعبداللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی

درپے ہیں، جب اپنا ہاتھ نکالے تو اسے بھی قریب ہے کہ نہ دیکھ سکے، اور (بات یہ ہے کہ) جسے اللہ تعالیٰ ہی نور نہ دے اس کے پاس کوئی روشنی نہیں ہوتی۔

چنانچہ پہلی مثال اللہ عزوجل نے ان کافروں کے اعمال کے لئے بیان فرمائی ہے جنہوں نے اللہ کی توحید کا انکار کیا اور قرآن اور اس کی لائی ہوئی باتوں کی تکذیب کی، ان کے کئے ہوئے اعمال کی مثال اس چمکتے ہوئے ریت کی سی ہے جو چٹیل میدان میں ہو جسے پیاسا شخص (دور سے) پانی سمجھتا ہے اور جب اپنی پیاس بھانے کے لئے پانی کی تلاش میں وہاں پہنچتا ہے تو اس ریت کو کچھ نہیں پاتا ہے، (یعنی) اسی طرح اللہ کا کفر کرنے والے بھی اپنے کئے ہوئے اعمال کے سلسلہ میں دھوکے (خوش فہمی) میں مبتلا ہیں سوچتے ہیں کہ یہ اعمال انہیں اللہ کے یہاں اس کے عذاب سے نجات دلائیں گے، جیسا کہ پیاسا شخص سراب (چمکتی ریت) کو پانی سمجھتا ہے، تو اس کا گمان اس کی پیاس بجھا کر اسے سیراب کر دے گا یہاں تک کہ جب وہ ہلاک ہوگا اور اپنے اس عمل کا ضرور تمند ہوگا جس کے بارے میں اس کا خیال تھا کہ وہ اسے اللہ کے نزدیک نفع پہنچائے گا تو اسے کچھ بھی نفع بخش نہ پائے گا کیونکہ اس نے یہ عمل اللہ کے ساتھ کفر کی حالت میں انجام دیا تھا اور یہ کافر اپنی ہلاکت (موت) کے وقت اللہ کو گھات میں پائے گا، تو وہ اسے اس کے دنیا میں کئے ہوئے اعمال کا پورا بدلہ قیامت کے روز

(۱۳) اللہ عزوجل نے کافروں کے اعمال کے ضائع اور رائیگاں ہونے کے سلسلہ میں دو مثالیں بیان فرمائی ہیں، ارشاد ہے:

{وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ ۗ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ أَوْ كَظُلُمٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ۖ ظُلُمٍ فِي بَعْضِهَا فَوْقَ بَعْضٍ ۖ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرِيهَا ۗ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ} (سورۃ النور: ۳۹-۴۰)

اور کافروں کے اعمال مثل اس چمکتی ہوئی ریت کے ہیں جو چٹیل میدان میں ہو جسے پیاسا شخص دور سے پانی سمجھتا ہے لیکن جب اس کے پاس پہنچتا ہے تو اسے کچھ بھی نہیں پاتا ہاں اللہ کو اپنے پاس پاتا ہے جو اس کا حساب پورا پورا چکا دیتا ہے، اللہ بہت جلد حساب کر دینے والا ہے۔ یا مثل ان اندھیروں کے ہے جو نہایت گہرے سمندر کی تہ میں ہوں جسے اوپر تلے کی موجوں نے ڈھانپ رکھا ہو پھر اوپر سے بادل چھائے ہوئے ہوں، الغرض اندھیریاں ہیں جو اوپر تلے پے

ہے اور اس کی آنکھ پر بھی پردہ ڈال دیا ہے، اب ایسے شخص کو اللہ کے بعد کون ہدایت دے سکتا ہے، تو کیا یہ نصیحت نہیں حاصل کرتے۔

علامہ سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”چنانچہ کافروں کے دلوں پر تہ بہ تہ تاریکیاں ہیں، اس طبیعت کی تاریکی جس میں کوئی بھلائی نہیں اور اس پر کفر کی تاریکی اور اس کے اوپر جہالت کی تاریکی اور اس کے اوپر مذکورہ ساری چیزوں سے سرزد ہونے والے اعمال کی تاریکی، لہذا وہ اندھیرے میں حیران و پریشان پڑے ہیں، اپنی گمراہی میں ڈوبے ہوئے ہیں اور صراطِ مستقیم سے پیچھے ہٹ رہے ہیں نیز ضلالت کی راہوں میں بھٹک رہے ہیں اور یہ (سب) اس لئے کہ اللہ عزوجل نے انہیں اپنے نور سے محروم کر کے یونہی ذلیل و نامراد چھوڑ دیا ہے۔“ (تیسرے اکرم الرحمن فی تفسیر کلام المنان للسعدی، ص ۵۱۹)

امام ابن القیم رحمہ اللہ نے {اللہ نور السماوات والأرض} سے {ومن لم يجعل للہ نوراً فما لہ من نور} تک تمام آیات کی تفسیر کرنے کے بعد بڑی عمدہ بات ذکر فرمائی ہے جس کا مضمون یہ ہے:

”غور کریں کہ یہ آیتیں کس طرح بنی آدم کے تمام طبقوں پر بڑے ہی منظم اور کامل و اکمل انداز میں مشتمل اور محیط ہیں، کیونکہ لوگوں کی دو قسمیں ہیں:

- ۱۔ اہل ہدایت و بصیرت جنہوں نے جانا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی جانب سے جو کچھ لیکر آئے ہیں حق اسی میں ہے اور یہ کہ اس کے خلاف تمام چیزیں وہ شبہات ہیں جو عقل و سماعت میں کم فہم لوگوں پر مشتمل ہوتے ہیں۔۔۔ یہی ہدایت اور دین حق سے سرفراز مند نفع بخش علم اور نیک عمل والے لوگ ہیں۔
- ۲۔ اہل جہالت اور ظلم، ان کی دو قسمیں ہیں:

دے گا اور اسے ان اعمال کی وہ جزا دے گا جس کا اللہ کی جانب سے وہ مستحق ہوگا۔

دوسری مثال (بھی) اللہ عزوجل نے کافروں کے اعمال کے بطلان کے بارے میں بیان فرمائی ہے کہ (ان کے اعمال) کی مثال اتھاہ پانی والے گہرے سمندر کی تاریکیوں کے مانند ہے جس کے اوپر موج ہو اور اس موج کے اوپر دوسری موج ہو جو اسے ڈھانپنے ہوئے ہو اور اس دوسری موج کے اوپر بادل ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے تاریکیوں کو کافروں کے اعمال کی مثال اور نہایت گہرے سمندر کو کافروں کے دل کی مثال قرار دیا ہے کہ جن کے عمل کی مثال اندھیروں کی طرح ہے جسے اللہ کے بارے میں لاعلمی و جہالت گھیرے ہوئے ہو، کیونکہ اللہ نے اس کے دل پر مہر لگا دی ہے، لہذا وہ اللہ کے بارے میں سمجھ نہیں سکتا اور اس کے کان پر مہر لگا دی ہے لہذا وہ اللہ کے مواعظ سن نہیں سکتا، اور اس کی آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے لہذا وہ اللہ کے حق کا مشاہدہ نہیں کر سکتا، چنانچہ یہ تمام چیزیں تہ بہ تہ تاریکیاں ہیں۔ (دیکھئے: جامع البیان عن تاویل آی القرآن للطبری، ۱۹/ ۱۹۵ تا ۱۹۹، و امثال القرآن لابن القیم، ص ۲۲، و تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر، ۳/ ۲۸۶)

یہ اللہ عزوجل کے اس فرمان کی طرح ہے جس میں اللہ نے فرمایا:

{أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمِهِ وَاتَّخَذَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ}۔ (سورۃ الجاثیہ: ۲۳)

کیا آپ نے اسے بھی دیکھا؟ جس نے اپنی خواہش نفس کو معبود بنا رکھا ہے اور باوجود سمجھ بوجھ کے اللہ نے اسے گمراہ کر دیا ہے اور اس کے کان اور دل پر مہر لگا دی

یہ دو قسم کے لوگ ہیں:

پہلی قسم: اہل فقہ و فہم اور اہل تعلیم، یہ وہ ائمہ ہیں جنہوں نے اللہ کی کتاب سے اللہ کے مراد و مقصود کو سمجھا اور اسے امت تک پہنچایا، اور اسی کتاب کے اسرار و رموز اور خزانے نکالے، تو ان کی مثال اس پاکیزہ زمین کی طرح ہے جو پانی جذب کر لے اور خوب خشک و تر گھاس اگائے، جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں اور ان کے مویشی اس میں چریں اور لوگ اس گھاس کو غذا دوا اور اپنی مصلحت کی تمام چیزوں میں استعمال کریں۔

دوسری قسم: جنہوں نے اسے یاد کیا اور اس کے الفاظ امت تک پہنچائے، چنانچہ انہوں نے ان کے لئے نصوص تو محفوظ کر لئے لیکن وہ شارع کے مقصود میں اہل فقہ و استنباط نہیں ہیں بلکہ سنی ہوئی چیزوں کو یاد کرنے اور انہیں ادا کرنے (پہنچانے) والے لوگ ہیں، ان کی مثال اس زمین کی سی ہے جو لوگوں کے لئے پانی روکے رکھے اور لوگ وہاں آکر اس سے سیراب ہوں، اپنے جانوروں کو سیراب کریں اور اس سے کاشت کریں۔

۲۔ جنہوں نے اسے ظاہری و باطنی طور پر ٹھکرا دیا اور اس کا کفر کیا اور اس کی طرف سر تک نہ اٹھایا، ان کی بھی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: جنہوں نے اسے جانا اور اس کی صحت و صداقت اور حقانیت کا یقین کیا، لیکن حسد کبر و غرور سرداری اور بادشاہت کی محبت اور قوم کی سربراہی نے انہیں اس کے انکار اور علم و یقین کے بعد اسے ٹھکرانے پر آمادہ کر دیا۔

دوسری قسم: اس (مذکورہ قسم والوں) کے متبعین و پیروکار لوگوں کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ یہ ہمارے سردار اور بڑے لوگ ہیں وہ جو کچھ مانتے یا ٹھکراتے ہیں اس میں وہ ہم سے زیادہ علم رکھتے ہیں، وہ ہمارے لئے اسوہ ہیں، ہم اپنی ذات کی فکر کر کے

(الف) وہ لوگ جو اس زعم و گمان میں ہیں کہ وہ علم و ہدایت پر ہیں، حالانکہ وہ جہل مرکب والے لوگ ہیں جو حق سے لاعلم اور نا آشنا ہیں اور حق و اہل حق سے دشمنی اور باطل و اہل باطل کی نصرت و محبت پر تلے ہوئے ہیں، نیز یہ گمان کرتے ہیں کہ وہ کسی چیز (منہج) پر ہیں!!!

{أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ}۔

سن لو! بیشک یہی جھوٹے لوگ ہیں۔

(ب) تاریکیوں والے لوگ، یہ جہالت میں ڈوبے ہوئے لوگ ہیں، اس طور پر کہ جہالت نے انہیں ہر طرف سے گھیر رکھا ہے، یہ مویشیوں کی طرح یا ان سے بھی (زیادہ) گمراہ ہیں، چنانچہ ان کی بے بصیرتی اور جہالت پر کئے ہوئے اعمال کی مثال تاریکیوں کی طرح ہے، جہالت کی تاریکی کفر کی تاریکی، ظلم اور خواہش نفس کی اتباع کی تاریکی، شک و شبہ کی تاریکی اور حق سے اعراض کی تاریکی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو ہدایت اور دین حق دیکر محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا ہے اس سے اعراض کرنے والا پانچ قسم کی تاریکیوں میں گھرا ہوتا ہے، اس کی گفتگو تاریک ہوتی ہے اس کا عمل تاریک ہوتا ہے اس کا مدخل تاریک ہوتا ہے اس کا مخرج تاریک ہوتا ہے اور اس کا انجام کار تاریک ہوتا ہے، چنانچہ اس کا دل سیاہ ہے اس کا چہرہ سیاہ ہے، اس کی بات سیاہ ہے اور اس کی حالت سیاہ ہے۔ (دیکھئے: اجتماع الجہوش الاسلامیہ علی غزو المعطلۃ و الجحمیہ، ۲/ ۵۳ ۵۸۳)

پھر آپ رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ آپ کے شیخ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا:

جو ہدایت دیکر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو مبعوث فرمایا ہے اس میں لوگوں کی چار قسمیں ہیں:

۱۔ جنہوں نے اس ہدایت کو ظاہری و باطنی طور پر قبول کیا،

فرعون کا مومن ہے جو اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھا، اسی طرح ان میں سے وہ نجاشی بھی ہے رسول اللہ ﷺ نے جس کی نماز جنازہ پڑھائی تھی، کیونکہ وہ حبشہ کے نصرانیوں (عیسائیوں) کا بادشاہ تھا اور خفیہ طور پر مومن تھا، اور اس کے علاوہ دیگر بہت سے لوگ۔ (دیکھئے: اجتماع البیوش الاسلامیہ علی غزو المعطلۃ والجمہیہ لابن القیم، ۲/۷۲ تا ۷۷، قدرے تصرف کے ساتھ)

(۱۴) اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

{هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيْمًا} (سورۃ الاحزاب: ۴۳)

وہی ہے جو تم پر اپنی رحمتیں بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے (تمہارے لئے دعاء رحمت کرتے ہیں) تاکہ وہ تمہیں اندھیروں سے اجالے کی طرف لے جائے اور اللہ تعالیٰ مومنوں پر بہت ہی مہربان ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں یاد کرتا ہے اور تمہاری مدح و ستائش کرتا ہے اور اس کے فرشتے تمہارے لئے دعاء و استغفار کرتے ہیں اور اللہ عزوجل تم پر اپنی رحمت، تمہاری مدح و ثنا اور فرشتوں کی دعاؤں کے سبب تمہیں جہالت، گمراہی، کفر اور گناہ و معاصی کی تاریکیوں سے نکال کر ہدایت، ایمان، یقین اور علم و عمل کی روشنی کی طرف لاتا ہے۔ (دیکھئے: جامع البیان عن تاویل آی القرآن للطبری، ۲/۲۸۰، تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر، ۳/۴۶۶، و تفسیر الکریم الرحمن فی تفسیر کلام المنان للسعدی، ص ۶۱۴)

امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کا معنی ہدایت پر ثابت قدمی اور استقامت ہے کیونکہ خطاب کے وقت وہ ہدایت پر ہی تھے۔“ (الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، ۱۴/۱۹۳)



ان سے اعراض نہیں کر سکتے، اگر وہ حق ہوتا تو وہ اس کی پیروی اور اس کی قبولیت کے ہم سے زیادہ لائق و مستحق ہوتے، ایسے لوگ چوپایوں اور جانوروں کے مثل ہیں، ان کا چرواہا انہیں ہانک کر جہاں بھی لے جاتا ہے وہ اس کے ساتھ ہوتے ہیں۔ (اللہ عزوجل نے جو ان کا وصف بیان کیا ہے، اس کے لئے ملاحظہ ہو: سورۃ البقرہ: ۱۶۶، ۱۶۷، سورۃ الاحزاب: ۶۶، ۶۷، سورۃ غافر (المومن): ۴۷، ۴۸، سورۃ ص: ۵۷ تا ۶۱)

۳۔ جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی باتوں کو ظاہری طور پر قبول کیا، لیکن باطنی طور پر اس کا کفر و انکار کیا، ایسے لوگ منافق ہیں، ان کی بھی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: جس نے دیکھا پھر اندیکھی کی، جانا اور پھر نادانی کی، اقرار کیا پھر انکار کیا، ایمان لایا پھر کفر کیا، یہ منافقین کے رد و سوا، ان کے سردار اور سربراہ اور وہ لوگ ہیں، ان کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو آگ روشن کرے اور پھر اس کے بعد تیرگی کا شکار ہو جائے۔

دوسری قسم: کم بصیرت لوگ جن کی نگاہوں کو بجلی کی چمک نے کمزور کر دیا ہے، اندیشہ ہے کہ بصیرت کی کمزوری اور بجلی کی قوت کے سبب بجلی ان کی نگاہوں کو اچک لے جائے (مکمل بے نور کر دے)، گرج کی آواز نے ان کے کانوں کو بہرہ کر دیا ہے چنانچہ یہ گرج کی تیز آوازوں کے خوف سے اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہیں، بنا بریں وہ قرآن کی سماعت اور ایمان سے قریب نہیں آتے بلکہ اس سے دور بھاگتے ہیں، ان کی حالت اس شخص کی طرح ہے جو سخت گرج اور کڑک سنتا ہے تو ڈر کے مارے اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیتا ہے۔

۴۔ جو اپنی قوم میں اپنا ایمان چھپاتے ہیں، انہیں ان کے سامنے ظاہر کرنے کی قوت نہیں ہے، ایسے لوگوں میں سے آل

اللہ تعالیٰ عرش پر ہے ہر جگہ نہیں

محمد مقیم فیضی

سنت، اجماع، عقل اور فطرت سے استدلال کیا ہے۔
کتاب و سنت، سلف امت کے اجماع، صحابہ، تابعین، تبع
تابعین اور ائمہ دین کے بہت سارے اقوال ہم اثبات علو کے
سلسلے میں پیش کر چکے ہیں۔ اب یہاں دلیل عقل و فطرت کی
طرف اشارہ مقصود ہے۔

● دلائل عقلیہ بہت سارے ہیں، ان میں سے صرف تین
یہاں پیش کئے جا رہے ہیں:
● دلیل اول:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں:
”اگر آپ یہ معلوم کرنا چاہیں کہ جہی اپنے اس قول میں کہ
(اللہ تعالیٰ ہر جگہ ہے اور کسی جگہ کو چھوڑ کسی خاص جگہ پر نہیں) اللہ
تعالیٰ کے متعلق جھوٹ بولنے والا ہے تو آپ اس سے پوچھیں: کیا
ایسا نہیں ہے کہ اللہ تھا اور کوئی چیز نہیں تھی؟ تو وہ جواب دے گا:
ہاں۔

تب آپ اس سے کہیں: جب اس نے مخلوق کو پیدا کیا تو کیا
اسے اپنی ذات میں کیا، یا اپنی ذات سے باہر پیدا کیا ہے؟
تو وہ تین ہی باتوں کی طرف جائے گا:

۱۔ اگر وہ کہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اپنی ذات میں پیدا کیا
ہے، تو وہ اس زعم کی وجہ سے کافر ہو جائے گا کہ اس نے جن

اللہ تعالیٰ کی صفت علو (بلند ہونے) کے سلسلے میں
اہل سنت والجماعت (اہل حدیث) اور ان کے
مخالفین کے اقوال

اول: اہل سنت والجماعت (اہل حدیث) اور ان کی
موافقت کرنے والوں کے اقوال

اہل سنت والجماعت (اہل حدیث) اس بات کے قائل ہیں
کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات سے بلند اور ان سب کے اوپر ہے جس
کی تعبیر علو باری تعالیٰ سے کی جاتی ہے، نیز وہ اس بات کا اعتقاد
رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر مستوی ہے جو آسمانوں کے
اوپر ہے، اور وہ اپنی مخلوق سے جدا ہے اور مخلوق اس سے جدا
ہے۔ اثبات علو کے عقیدے میں عام صفاتیوں نے ان کی
موافقت کی ہے مثلاً محمد عبداللہ بن سعید بن کلاب اور ان کے
مقلدین، ابوالعباس قلانی اور ابوالحسن اشعری اور ان کے اصحاب
متقدمین اس مسئلے میں اہل سنت والجماعت (اہل حدیث) کے
ہمنوا ہیں۔

کرامیہ اور متقدم شیعہ امامیہ بھی اسی کے قائل ہیں۔^①
① (دیکھئے: مجموع الفتاویٰ (۲/۲۹۷)، اور نقض تاسیس الجہمیہ:

اہل سنت والجماعت نے صفت علو کے اثبات میں قرآن،

و شیاطین اور ابلیس کو اپنی ذات میں پیدا کیا ہے۔

۲۔ اور اگر یہ کہے کہ اس نے انہیں اپنی ذات کے باہر پیدا کیا پھر ان میں داخل ہو گیا تو یہ بھی کفر ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ویران جگہ، گندی جگہ اور ردی جگہ پر ہے۔

۳۔ اور اگر وہ یہ کہتا ہے کہ: اس نے انہیں اپنی ذات کے باہر پیدا کیا پھر ان میں داخل نہیں ہوا تو وہ اپنی سب باتوں سے رجوع کر لیتا ہے۔ (الرد علی الزنادقہ والجهمیۃ ص ۹۵-۹۶)

دلیل دوم: ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہر وہ شخص جو اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ اس عالم کا کوئی رب ہے جو اس کا مدبر بھی ہے تو اسے یہ لازم آئے گا کہ وہ اس رب کے اپنی مخلوق سے جدا ہونے اور اس کے ان سب کے اوپر ہونے کا اقرار کرے۔“

کیونکہ جو رب کا اقرار کرتا ہے وہ یا تو اس بات کا بھی اقرار کرے گا کہ اس کی کوئی مخصوص ذات اور ماہیت ہے، یا پھر یہ کہے گا کہ نہیں ہے۔ اگر وہ کہتا ہے کہ نہیں ہے تو پھر اس نے رب کا اقرار کیا ہی نہیں، کیونکہ ایسا رب جس کی کوئی ذات اور ماہیت ہی نہ ہو اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے، اور اگر وہ اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس کی کوئی مخصوص ذات اور ماہیت ہے، تو پھر یا تو وہ اس کی تعین کا اقرار کرے گا یا پھر یہ کہے گا کہ وہ غیر معین ہے۔

پھر اگر یہ کہا جائے کہ وہ غیر معین ہے تو وہ محض ذہن کا ایک خیال ہوگا، خارج میں اس کا کوئی وجود نہ ہوگا، کیونکہ خارج میں

کوئی بھی موجود ایسا نہیں ہے جو معین نہ ہو، بالخصوص وہ ذات تو ہر معین سے زیادہ تعین کے لائق ہے کیونکہ اس میں شرکت کا وقوع محال ہے، اور یہ بھی محال ہے کہ اس کا کوئی نظیر ہو، اس لئے اللہ سبحانہ کی ذات کی تعین واجب ہے۔

اور جب وہ اس بات کا اقرار کر لیتا ہے کہ وہ معین ہے کوئی کلیہ نہیں ہے، اور عالم بھی مشہور معین ہے کوئی کلی نہیں ہے تو قطعی طور پر یہ لازم ہو جاتا ہے کہ دونوں متعین ایک دوسرے سے جدا ہوں، اس لئے کہ اگر وہ جدا نہیں ہوگا تو دوسرے سے اس کا تمیز و تعین غیر معقول ہوگا سمجھ میں نہیں آسکے گا۔

پھر اگر یہ کہا جائے کہ وہ اس طرح متعین ہو سکتا ہے کہ نہ اس میں داخل ہونہ اس سے خارج ہو۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ: اللہ اعلم۔ یہی تمہارے قول کی حقیقت ہے، اور وہ عین محال ہے اور یہ تمہاری طرف سے اس بات کی صراحت ہے کہ نہ اس کی کوئی ذات ہے نہ مخصوص ماہیت ہے، کیونکہ اگر اس کی کوئی ماہیت ہوتی جو اس کے ساتھ خاص ہوتی تو تعین اس کی ماہیت اور اس کی مخصوص ذات کا ہوتا، اور تم نے اسے محض ایک عدی چیز اور نفی خالص ٹھہرا دیا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ نہ تو وہ عالم کے اندر ہے نہ عالم کے باہر ہے۔ اور یہ تعین اس طور پر اس کے وجود کی مقتضی نہیں ہے کہ وہ اس کے ذریعہ خود کو عدم محض سے الگ ثابت کر سکے۔

اور یہ بات بھی ہے کہ عدم محض کسی متعین کا تعین نہیں کر سکتا ہے کیونکہ وہ تو خود ہی لاشیٰ ہے، اس کی تعین تو اس کی مخصوص ذات و صفات ہی سے ہو سکتی ہے، اس لئے اس کی ذات کے اثبات سے قطعی طور پر اس ذات کی تعین بھی لازم آتی ہے، اور اس کی

لوازم ذات میں سے ہے، اس لئے وہ غیر کے وجود کے ساتھ اس سے بلند ہی ہوگا، اور یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ وہ اس سے بلند نہ ہو۔ (درء تعارض العقل والنقل ۷/ ۵-۶)

تعیین میں یہ بھی ہے کہ وہ اپنی مخلوقات سے جدا ہو، اور جدائی کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ وہ ان سب سے سابقہ بحث کے مطابق بلند رہے۔ (مختصر الصواعق ۱/ ۲۷۹-۲۸۰)

دلیل سوم:

ہم نے جو یہ نمونے دلائل عقلیہ کے پیش کئے ہیں ان سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علو کے اثبات اور اس کی مخلوق سے اس کی مباہنت (جدائی) پر معقول صریح کی دلالت کتنی واضح ہے، اسی طرح یہ بات بھی اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ معطلہ اور حلولیہ کے اقوال معقول صریح اور منقول صحیح کے کس قدر مخالف ہیں۔

● اب آئیے دلیل فطرت کی طرف:

یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ فطرت سلیمہ اسی بات پر ڈھالی ہو گئی ہے کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے علو (بلند ہونے) کا اعتراف کرے، یہ بات اس وقت خوب ظاہر ہوتی ہے جب کوئی شخص دعا کر رہا ہوتا ہے کہ اضطراری طور پر اور مجبور ہو کر اس کا رخ بلندی کی جہت میں ہو جاتا ہے گو اس کا دل ہی مائل ہو مگر اس کی توجہ بلندی ہی کی طرف جاتی ہے۔ اور اس سلسلے میں دوسروں کی تردید اور انکار تو ایک طرف خود انسان اپنی ذات سے اس کیفیت کو دفع کرنے پر قادر نہیں ہوتا ہے۔ اسی لئے ہمدانی نے -امام الحرمین- جوینی سے ان کے خلاف حجت قائم کرتے ہوئے ان سے اس کے متعلق سوال کیا تھا تو وہ لا جواب ہو کر رہ گئے تھے، چنانچہ محمد بن طاہر مقدسی نے بیان کیا ہے کہ شیخ ابو جعفر ہمدانی استاد ابو المعالی جوینی کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے جو امام الحرمین کے نام سے معروف تھے، اور جناب صفت علو کی نفی کے متعلق گفتگو فرما رہے تھے، کہتے تھے: ”اللہ تھا اور عرش نہیں تھا اور وہ ابھی بھی

”صریح معقول سے یہ بات ثابت ہے کہ جب دو متقابل چیزوں میں سے ایک صفت کمال ہو اور دوسری صفت نقص تو اللہ تعالیٰ ان دونوں میں سے صفت کمال سے متصف ہوتا ہے نقص سے نہیں، اسی لئے جب موت و حیات مقابل میں ہوتے ہیں تو موت نہیں حیات سے موصوف ہوتا ہے، جب علم و جہل مقابل ہوتے ہیں تو وہ جہالت نہیں علم سے موصوف ہوتا ہے، جب قدرت اور عجز مقابل ہوتے ہیں تو وہ عجز سے نہیں قدرت سے موصوف ہوتا ہے، جب عالم سے مباہنت (جدائی) اور اس میں مداخلت (عالم کے اندر ہونا) مقابل ہوتے ہیں تو وہ مداخلت سے نہیں مباہنت سے موصوف کیا جاتا ہے، پھر جب مباہنت دو حال سے خالی نہیں ہوتی کہ یا تو وہ عالم کے اوپر ہو یا عالم کے بالمقابل ہو تو لازمی طور پر بالمقابل ہونے کی بجائے اسے علو (بلند ہونے) سے موصوف کیا جاتا ہے۔ چہ جائیکہ اسے سفول (نیچے ہونے) سے موصوف کیا جائے۔

اور مخالف کو یہ بات تسلیم ہے کہ اللہ تعالیٰ علوم مقام و مرتبہ اور علو قہر و غلبہ سے موصوف ہے، اور علوم مقام کا مطلب یہ ہے کہ وہ عالم سے اکمل ہے، اور علو قہر (غلبہ) میں یہ چیز داخل ہے کہ وہ عالم پر قادر ہے، اس لئے جب وہ عالم سے جدا ہے تو اس کا تمام علو یہ ہوگا کہ وہ عالم کے اوپر ہو، نہ یہ کہ وہ اس کے بالمقابل ہو یا اس سے نیچے ہو۔ اور چونکہ علو (بلندی) صفت کمال ہے، اور اس کے

کی طرف ہو جائے، اسی طرح وہ اس بات پر مجبور ہوتے ہیں کہ اپنے دلوں کی توجہ اسی کی بلندی کی طرف کر دیں، ان کے دلوں کی توجہ کوئی اور رخ اختیار نہیں کرتی ہے، ایسا نہیں ہوتا کہ تمام سمتیں ان کے نزدیک ایک جیسی ہوتی ہوں دل کسی اور جہت کی توجہ سے یکسر خالی ہوتا ہے، بس ان کے دلوں میں اضطراری طور پر اپنے اوپر کی جہت کا قصد پیدا ہو جاتا ہے اور کوئی جہت ان کے سامنے آتی ہی نہیں ہے۔

اس میں یہ حقیقت کھڑ کر سامنے آ جاتی ہے کہ واضح طور پر اللہ کا قصد کرتے ہی دلوں میں علو کا اضطرار پیدا ہو جاتا ہے اور اس سے دعا کرتے وقت بھی توجہ اوپر ہی کی طرف جاتی ہے، اسی طرح ان کی فطرت میں اللہ تعالیٰ کے علو کا اقرار اور اس کی تصدیق داخل ہے۔ (دیکھئے: درء تعارض العقل والنقل ۷/ ۵ بصر: تفصیل کے لئے دیکھئے: کتاب العرش للذہبی ج ۱ : د۔

محمد بن خلیفہ التیمی)

موجودہ ماتریدیت کے علمبردار اور ان کا مزاج اس سے قبل کہ علو باری تعالیٰ کے متعلق اہل سنت والجماعت (اہل حدیث) کے مخالفین کے اقوال پیش کئے جائیں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ اس وقت ماتریدیت جو ہمارے ملک کی حنفی اکثریت کا عقیدہ ہے اس کے علمبردار کس طرح کے بزرگان دین تھے اور انھوں نے اپنے ماننے والوں کا مزاج کس طرح بنایا ہے تاکہ آج جو مخالفین اور شبہات و اعتراضات عقائد صحیحہ مطابق کتاب و سنت و آثار صحابہ و ائمہ دین پر سامنے آرہے ہیں اس کا پس منظر لوگوں کے سامنے کھلا رہے اور یہ حقیقت واضح رہے کہ آج ان کے متبعین بحث و مباحثہ اور اپنے مسلک کی ترجمانی

اسی طرح ہے جس طرح پہلے تھا؛ توشیح ابو جعفر نے کہا: حضرت استاذ! چلے عرش کا ذکر چھوڑیے۔ مطلب یہ کہ اس کا تعلق توسیع سے ہے یعنی وہ نصوص سے ثابت ہے۔ ہمیں یہ بتائیے کہ آپ اس حاجت اور اضطرار کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو خود بخود ہمارے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے اس لئے کہ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی عارف نے یہ کہا ہو کہ ”یا اللہ“ اور اس کے دل میں وہ کیفیت نہ پیدا ہو گئی ہو جو علو (بلندی) کی طلب گار ہو، وہ کبھی دائیں بائیں متوجہ نہیں ہوتی ہے، آپ ہمارے دل سے اس جذبہ اور کیفیت کو کیسے دور فرمائیں گے؟ بیان کرتے ہیں: ابوالمعالی نے اپنا سر پیٹ لیا اور فرمایا: ”حیرنی الہمدانی، حیرنی الہمدانی“ ہمدانی نے مجھے حیرت زدہ کر دیا، ہمدانی نے مجھے حیرت زدہ کر دیا۔“ (مجموع الفتاویٰ ۴/ ۴۴، ۶۱، شرح العقیدۃ الطحاویہ ۳۲۵-۳۲۶)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مخلوق پر خالق کا علو (بلند ہونا) اور اس کا عالم کے اوپر ہونا ایک ایسا معاملہ ہے جو بندوں کی فطرتوں میں جاگزیں ہے، اور انہیں یقینی طور پر معلوم ہے، اسی طرح تمام امتیں اس کے اقرار و تصدیق پر متفق ہیں، حالانکہ اس سلسلے ان کی کوئی بات چیت یا معاہدہ نہیں ہوا ہے نہ ایک نے دوسرے میں اس شعور کو منتقل کرنے کی کوشش ہی کی ہے، وہ سب اپنے متعلق یہی بتاتے ہیں کہ انہیں اپنی فطرتوں میں اس کی تصدیق جاگزیں ملتی ہے۔

اسی طرح جب ان کے اندر اللہ تعالیٰ کی طرف قصد اور ارادے کا اضطرار پیدا ہوتا ہے مثلاً دعا اور سوال کے وقت تو وہ خود بخود اپنے دلوں کو اس بات پر مجبور پاتے ہیں کہ ان کا رخ اوپر

میں جس سطح پر آجاتے ہیں وہ ان کے بزرگوں کی تربیت کا نتیجہ اس کا اعتراف ہے۔

● نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے ہاتھوں بڑے بڑے ائمہ اسلام ہے۔

اعتقادی بدعتوں کا داخلہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ایمان اور حفاظ سنن و قرآن سنگین آزمائش اور امتحان میں پڑ گئے اور ان کے اٹھائے ہوئے فتنوں سے جھو جھتے رہے، ان میں گھرانے میں

جعہ بن درہم اور جہم بن صفوان نے اپنی جہمیت اور اعتقادی بدعتوں کا جو ہر عالم اسلام میں پھیلا یا تھا وہ دھیر دھیرے خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے گھرانے میں سرایت کر گیا اور تاریخ حنفیت کی صبح ہی میں کفر و بدعت کی اس تاریکی نے اسے اپنی لپیٹ میں لے لیا تھا۔

● دوسرے احناف کے متعلق کیا عرض کیا جائے جن میں اللہ کی مشیت سے بہت تھوڑے ہی صاف ستھرے خالص سلفی عقیدے پر باقی رہے تھے، خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ایک پوتے اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ (۲۱۲) ہجری تھے جو کذاب تھے اور اپنے دادا ہی کے متعلق گھڑی ہوئی باتیں کیا کرتے تھے اور ان کے متعلق افترا پردازی کے مرتکب تھے۔ یہ صاحب خلیفہ ”مامون“ (۲۱۸ھ) کے بڑے قاضیوں اور عقیدہ خلق قرآن کے عظیم دعاۃ میں سے تھے۔

● فرمایا کرتے تھے یہی (خلق قرآن کا عقیدہ) میرے باپ اور دادا کا دین ہے اور ان دونوں کے خلاف افترا پردازی کرتے تھے۔

● اس طرح بہت سے احناف نے تعطیل کا عقیدہ ”جہم“ سے حاصل کیا۔ اور اس حد تک گئے کہ بدعت خلق قرآن کے فتنے کے داعی بن گئے تھے جس کی شہادت امام اہل سنت والجماعت احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے دی ہے یہاں تک کہ خود ماتر دیدیہ کو بھی

(ان شاء اللہ جاری ہے)



● نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے ہاتھوں بڑے بڑے ائمہ اسلام و ایمان اور حفاظ سنن و قرآن سنگین آزمائش اور امتحان میں پڑ گئے اور ان کے اٹھائے ہوئے فتنوں سے جھو جھتے رہے، ان میں سرفہرست امام اہل سنت: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ (۲۴۱ھ) تھے جو اس امت کے سلف میں سے ایک ہیں۔ (اس آفت کبریٰ اور اندھی مصیبت کی تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے: ”ذکر محنة الإمام احمد“ لأبي عبد الله حنبل بن اسحاق اور ”محنة الامام احمد“ للحافظ تقي الدين عبد الغني المقدسي)

● اس فتنے کے بڑے سرداروں اور حنفیت و جہمیت کے کبار علمبرداروں میں سے ایک صاحب بشر بن غیاث مرہی حنفی (۲۲۸ھ) تھے جو مرہی ارجائی جہمیت کے امام تھے۔

● صاحب موصوف نے ”جہم“ سے تعطیل (اللہ تعالیٰ کو صفات سے عاری ماننے) کا عقیدہ لیا تھا، عقیدہ خلق قرآن کی تجرید کی تھی اور جہم کے بعد جہمیت کے علمبردار بنے تھے۔

● قاضی احمد بن دؤاد حنفی جہمی (۲۴۰ھ) یہ وہ صاحب تھے جنہوں نے خلق قرآن کے فتنے کی باگ ڈور سنبھالنے اور اپنے کالے کرتوتوں اور باطل پرستیوں میں خاصی شہرت پائی تھی، انہوں نے جہمیت کے علمبردار بشر مرہی (۲۲۶ھ) سے جہمیت کا عقیدہ حاصل کیا تھا۔

● پھر محمد بن سباع ثلجی حنفی جہمی مرہی (۲۶۶ھ) کا دور آیا۔

کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عمر کے طلاق حیض کو ایک طلاق شمار کیا؟

کفایت اللہ سنابل

سنہ 7/326 عن ابن ابی ذئب مع اختلاف فی اللفظ، واخرجه ايضا ابن الجعد فی مسنده ص: 409 من طریق احمد بن منیع ولم يذكر لفظ وحی واحدة [

اس روایت کے اخیر میں الفاظ (وہی واحدة) مرفوع حدیث میں ثابت نہیں ہے جیسا کہ تفصیل آرہی ہے۔

لیکن بالفرض اسے ثابت مان لیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دوسری طلاق دینے کا حکم دیا تھا اسے ایک قرار دیا ہے کیونکہ دوسری طلاق کے ذکر کے بعد ہی ان الفاظ کا تذکرہ ہے۔

علامہ احمد شا کر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

والصحيح الواضح أن قوله (وهي واحدة) إنما يراد به الطلقة التي ستكون في الطهر الثاني في قُبْلُ العدة لأنها أقرب مذكور إلى الضمير بل إنه لم يذكر غيرها في اللفظ النبوي الكريم، وطلقة الحيض أشير إليها فقط وفهمت من سياق الكلام، فلا يمكن أن يعود الضمير إليها، ويكون معنى قوله (وهي واحدة) إن طلق كما أمر كانت طلقة واحدة ولا تكون طلقة ثانية، لعدم الاعتداد بالأولى التي كانت لغير العدة.

واضح اور صحیح بات یہ ہے کہ روایت کے الفاظ: (وہی واحدة)

اس سے مراد وہ طلاق ہے جو دوسرے طہر میں عدت میں ابن عمر رضی اللہ عنہ دیں گے کیونکہ ضمیر سے سب سے قریب اسی کا تذکرہ

عبداللہ بن وہب بن مسلم المصری القرشی (المتوفی 197) نے کہا:

حدثنا ابن أبي ذئب أن نافعاً أخبرهم عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض، فسأل عمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك، فقال: «مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك بعد ذلك، وإن شاء طلق قبل أن يمس، فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء» وهي واحدة.

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دے دی تو عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «انہیں حکم دو کہ اپنی بیوی کو واپس لیں اور پھر اسے روکے رکھیں یہاں تک وہ پاک ہو جائے پھر اسے حیض آئے پھر وہ پاک ہو پھر اس کے بعد اگر وہ چاہیں تو اسے روکیں اور چاہیں تو جماع سے پہلے طلاق دیں، تو یہ وہ عدت ہے جس میں اللہ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے» اور وہ ایک ہے۔

[الجامع لابن وہب، النظر: زاد المعاد، مؤسسة الرسالة: 5/210]

والجملی لابن حزم، ت بیروت: 9/378، واخرجه ايضا الدارقطني فی السنن 4/

9 والنجاد فی مسند عمر بن الخطاب ص: 47 من طریق یزید بن ہارون عن ابن ابی ذئب، واخرجه ايضا أبو داود الطيالسی فی مسنده 1/68 وعنه البيهقي فی

(9) میمن بن مہران (السنن الکبریٰ للبیہقی، ط الہند: 7/326 و اسنادہ صحیح)

(10) مغیرہ بن یونس (شرح معانی الآثار 3/53 رقم 4464 و اسنادہ حسن)

اسی طرح نافع سے بھی اس روایت کو گیارہ رواۃ نے نقل کیا ہے ان گیارہ میں سے صرف ابن ذئب نے یہ الفاظ بیان کئے باقی دس راویوں نے یہ الفاظ بیان نہیں کئے یہ دس رواۃ درج ذیل ہیں:

- (1) الیث بن سعد بن نافع (صحیح البخاری 7/58 رقم 5332)
- (2) مالک بن انس بن نافع (صحیح مسلم 2/1093 رقم 1471)
- (3) عبید اللہ بن عمر بن نافع (صحیح مسلم 2/1094 رقم 1471)
- (4) یحییٰ بن سعید بن نافع (سنن النسائی 6/212 رقم 3556 و اسنادہ صحیح)

(5) موسیٰ بن عقبہ بن نافع (سنن النسائی 6/212 رقم 3556 و اسنادہ صحیح)

(6) محمد بن اسحاق بن نافع (سنن النسائی 6/212 رقم 3556 و اسنادہ صحیح)

(7) ایوب السختیانی بن نافع (مصنف عبد الرزاق 6/308 و اسنادہ صحیح)

(8) اسماعیل بن ابراہیم بن عقبہ بن نافع (سنن الدارقطنی 5/51 رقم 3968 و اسنادہ صحیح)

(9) صالح بن کیسان بن نافع (سنن الدارقطنی 4/9 و اسنادہ صحیح)

(10) معقل بن عبید اللہ بن نافع (المعجم الأوسط 2/174 و اسنادہ صحیح)

تنبیہ بلخی: نافع کے ایک اور شاگرد ابن جریج نے بھی یہ

ہے بلکہ اس کے علاوہ کسی اور طلاق کا ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں سرے سے موجود ہی نہیں ہے اور حیض والی طلاق کی طرف صرف اشارہ ہے جو کلام کے سیاق سے مستفاد ہوتا ہے، لہذا اس کی طرف ضمیر لوٹنا ممکن ہی نہیں ہے۔ اس لئے (وہی واحدہ) اس کا معنی یہی ہوگا کہ اگر ابن عمر رضی اللہ عنہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق دوبارہ طلاق دیں گے تو یہ ایک طلاق شمار ہوگی نہ کہ دوسری، کیونکہ پہلی طلاق غیر عدت میں دئے جانے کے سبب شمار ہی نہیں کی گئی ہے۔ [نظام الطلاق فی الاسلام ص 22]

الفاظ (وہی واحدہ) مرفوع نہیں۔ لیکن راجح بات یہ ہے کہ یہ الفاظ مرفوع حدیث کا حصہ ہرگز نہیں ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نافع کے علاوہ اسی حدیث کو ابن عمر رضی اللہ عنہ سے دس رواۃ نے بیان کی ہے ان دس میں سے کسی نے بھی مرفوع حدیث میں یہ الفاظ بیان نہیں کئے ہیں یہ دس رواۃ یہ ہیں:

- (1) سالم بن عبد اللہ (صحیح البخاری 6/155 رقم 4908)
- (2) یونس بن جبیر (صحیح البخاری 7/59 رقم 5333)
- (3) انس بن سیرین (صحیح مسلم 2/1097 رقم 1471)
- (4) عبد اللہ بن دینار (صحیح مسلم 2/1095 رقم 1471)
- (5) طاووس بن کیسان (صحیح مسلم 2/1097 رقم 1471)
- (6) سعید بن جبیر (صحیح ابن حبان 10/81 رقم 4264 و اسنادہ صحیح علی شرط مسلم)

(7) محمد بن مسلم أبو الزبیر (مصنف عبد الرزاق 6/309 رقم 10960 و اسنادہ صحیح)

(8) شقیق بن سلمہ أبو وائل (مصنف ابن ابی شیبہ: سلفیہ: 3/5 و اسنادہ صحیح)

روایت بیان کی ہے لیکن یہ ثابت نہیں ہے چنانچہ:

امام دارقطنی رحمہ اللہ (التوفی 385) نے کہا:

نا أبو بكرنا عياش بن محمد نا أبو عاصم عن
بن جريج عن نافع عن بن عمر أن رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم قال : هي واحدة.

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ایک ہے [سنن الدارقطنی: 4/10]

لیکن یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ ابن جریج نے عن سے
روایت کیا ہے اور یہ تیسرے طبقہ کے مدلس ہیں دیکھئے: [طبقات
المسلمین لابن حجر الترمذی: ص: 41]

مزید یہ کہ ابن جریج کے ایک دوسرے شاگرد سفیان ثوری
نے ابن جریج سے یہی روایت بیان کی تو ہی واحدة (وہ ایک
طلاق ہے) کے الفاظ مرفوعاً بیان نہیں کئے بلکہ یہ بیان کیا کہ ابن
عمر رضی اللہ عنہ نے حالت حیض میں ایک طلاق دی تھی اور باقی
وہی الفاظ بیان کئے جو نافع کے مذکورہ دس شاگردوں نے بیان
کئے ہیں چنانچہ:

أبو بكر النجاد (التوفی 348) نے کہا:

حدثنا محمد، ثنا سفیان، ثنا ابن جريج، عن
نافع، أن عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي
حائض تطليقة على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم، فاستفتى عمر النبي صلى الله عليه
وسلم "فأمره أن يراجعها، ثم يمسكها حتى تطهر
فإن بدا له أن يطلقها قبل أن يجامعها".

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو
اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حیض کی حالت میں

ایک طلاق دے دی تو عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں
حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی کو واپس لیں اور پھر اسے روکے رکھیں
یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے پھر اس کے بعد اگر وہ چاہیں تو جماع
سے پہلے اسے طلاق دے دیں [مسند عمر بن الخطاب للبخاری: 58]

یہ روایت معنوی طور پر صحیح ہے جیسا کہ نافع کے دیگر
شاگردوں سے ثابت ہے لیکن یہ سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں بھی
ابن جریج کا عنعنہ ہے۔

معلوم ہوا کہ ابن ابی ذئب سے اوپر کسی بھی طبقے میں ان کا
کوئی متابع نہیں ہے بلکہ ہر طبقہ کی پوری جماعت نے ابن ابی
ذئب کے خلاف یہ الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں۔

امام ابن حزم رحمہ اللہ (التوفی 456) فرماتے ہیں:

وأما حديث ابن أبي ذئب الذي في آخره «وهي
واحدة» فهذه لفظة أتى بها ابن أبي ذئب وحده؛
ولا نقطع على أنها من كلام رسول الله - ﷺ -؛
وممكن أن تكون من قول من دونه - عليه الصلاة
والسلام - والشرائع لا تؤخذ بالظنون.

اور رہی ابن ابی ذئب کی حدیث جس کے اخیر میں یہ الفاظ
ہیں (وہی واحدة) تو یہ الفاظ صرف ابن ابی ذئب نے ہی تنہا بیان
کیا ہے اور ہم اسے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہیں مان
سکتے۔ بلکہ ممکن ہے کہ یہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی
اور کا قول ہے اور شریعت کا مسئلہ ظن و تخمین سے اخذ نہیں کیا
جاسکتا [الحلی لابن حزم، ت: بیروت: 9/380، 381]

ابوداؤد الطیالسی کا وہم:

واضح رہے کہ ابن ابی ذئب کے جو الفاظ ان کے شاگرد ابن

تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ایک قرار دیا [مسند ابو داؤد الطیالسی 1/68 من طریق ابی داؤد اخرجہ البیہقی فی السنن الکبریٰ، ط البند: 326/7]

ظاہر ہے کہ یہ ابو داؤد الطیالسی کا وہم ہے انہوں نے اپنے استاذ ابن ابی ذئب سے روایت کرتے ہوئے غلطی سے ایسے الفاظ روایت کر دئے جو ابن ذئب کے دیگر تین تلامذہ بیان نہیں کرتے۔

اور ابو داؤد الطیالسی سے اس طرح غلطی ہو جانا معروف بات تھی جیسا کہ اہل فن نے صراحت کی ہے چنانچہ:

امام ابن سعد رحمہ اللہ (المتوفی 230) نے کہا:

وكان كثير الحديث، ثقة، وربما غلط.

یہ کثیر الحدیث اور ثقہ تھے اور کبھی کبھار غلطی کر جاتے تھے [الطبقات الکبریٰ لابن سعدت عمر: 9/299]

امام أبو مسعود أحمد بن الفرات الرازی (المتوفی 258) نے کہا:

إنه يخطئ.

یہ غلطی کرتے ہیں [طبقات المحدثین بصبان 2/50 و اسنادہ صحیح]

امام أبو حاتم الرازی رحمہ اللہ (المتوفی 277) نے کہا:

محدث صدوق كان كثير الخطأ.

یہ محدث اور صدوق ہیں اور بکثرت غلطی کرتے تھے [الجرح والتعديل لابن أبي حاتم، ت المعلى 4/112]

خطیب بغدادی رحمہ اللہ (المتوفی 463) نے کہا:

فكان يغلط.

یہ غلطی کرتے تھے [تاریخ بغداد، مطبعة السعادة: 9/26]

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی 852) نے کہا:

ثقة حافظ غلط في أحاديث.

وہب نے مذکورہ روایت میں بیان کئے ہی ان میں اس بات کی صراحت نہیں کہ یہ الفاظ (وہی واحدة) اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ہے۔

ابن ابی ذئب کے ایک دوسرے شاگرد یزید بن ہارون نے بھی ان سے یہی روایت بیان کر رکھی ہے اور انہوں نے بھی ایسی کوئی صراحت نہیں کی ہے۔ دیکھئے: [سنن الدارقطنی 4/9 منہ عمر بن الخطاب للنخاجی ص: 47]

نیز ابن ابی ذئب کے ایک تیسرے شاگرد أحمد بن منیع نے بھی ان سے یہی روایت بیان کی ہے اور انہوں نے سرے سے یہ الفاظ بیان ہی نہیں کئے بلکہ صرف مرفوع حصہ نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے جس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ایک طلاق والے الفاظ مرفوع حدیث میں شامل نہیں ہیں اسی لئے أحمد بن منیع نے اسے ترک کر کے روایت کیا ہے، دیکھئے: [مسند ابن الجعد ص: 409]

ابن ذئب کے مذکورہ تینوں شاگردوں کے خلاف جب ابو داؤد الطیالسی نے اسی روایت کو ابن ابی ذئب سے نقل کیا تو حد درجہ اختصار کرتے ہوئے ایک طلاق والی بات کو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صراحتاً منسوب کر دیا چنانچہ کہا:

حدثنا ابن أبي ذئب، عن نافع، عن ابن عمر، رضي الله عنه، أنه طلق امرأته وهي حائض، فأنى عمر النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر ذلك له، فجعلها واحدة.

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دے دی تو عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ان سے اس کا تذکرہ کیا

یہ ثقہ اور حافظ ہیں انہوں نے کئی احادیث میں غلطی کی ہے [تقریب التہذیب لابن حجر: رقم 2550]

اہل فن کی تصریحات سے معلوم ہوا کہ ابوداؤد الطیالسی سے متن حدیث وغیرہ میں اس طرح کی چوک ہو جایا کرتی تھی اس لئے ایک جماعت کے خلاف یہ الگ سیاق میں کوئی بات روایت کریں گے تو وہ ناقابل قبول ہوگی۔

علامہ معلی رحمہ اللہ اسی روایت سے متعلق فرماتے ہیں:

والطیالسی إمام حافظ ولكنه كثير الخطأ --- ومن قارن الأحاديث التي في مسنده بنظائرها مما يرويه غيره، وجد اختلافًا كثيرًا في المتن، وكأنه كان يروي بالمعنى، فاختصر حديث ابن أبي ذئب، وبني علي ما فهمه فقال: "فجعلها واحدة".

طیالسی امام اور حافظ ہیں لیکن بکثرت غلطی کرنے والے ہیں اور جو بھی ان کی مسند میں موجود احادیث کا موازنہ دیگر رواۃ سے مروی انہیں احادیث سے کرے گا، وہ متون میں بہت سارا اختلاف پائے گا۔ گویا یہ روایت بالمعنی کیا کرتے تھے چنانچہ انہوں نے ابن ابی ذئب کی حدیث کو بھی مختصر کیا اور اپنی سمجھ کے مطابق بیان کرتے ہوئے کہہ دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک طلاق قرار دیا [الحکم المشروع فی الطلاق المجموع: ص 144-145، آثار الشیخ العلامة عبدالرحمن بن سعید الملعنی الیمانی 17/

[685-686]

معلوم ہوا کہ ابن ابی ذئب سے ابوداؤد الطیالسی کی بیان کردہ روایت کے الفاظ غلط ہیں اور ابن ابی ذئب کے درست الفاظ وہ ہیں جو ابن ابی ذئب کے دیگر اوثق شاگردوں نے نقل کئے ہیں۔ اس تفصیل سے صاف ظاہر ہے کہ ایک طلاق بتلانے والے

الفاظ (وہی واحدہ) کے قائل اور ان کی مراد اس روایت کے دیگر تمام طرق کو پیش نظر رکھنے کے بعد یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ (وہی واحدہ) کے الفاظ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں بلکہ ابن عمر کے شاگرد نافع کے ہیں اور ان الفاظ سے ان کا مقصود طلاق کو شمار کئے جانے کی خبر دینا نہیں ہے بلکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے دی گئی طلاق کی تعداد بتلانا ہے۔

چنانچہ زیر بحث حدیث میں ابن ابی ذئب نے مرفوع حدیث میں نہیں بلکہ مرفوع حدیث روایت کرنے کے بعد الگ سے ابن عمر کے شاگرد نافع کی طرف سے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک ہی طلاق دی تھی نہ کہ دو یا تین جیسا کہ بخاری و مسلم میں نافع کے شاگرد الیث نے بھی بیان کیا کہ:

طلق امرأة له وهي حائض تطليقة واحدة. ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دی [صحیح البخاری 7/58، رقم 5332، صحیح مسلم 2/1093] رقم 1471

اسی طرح نافع کے ایک اور شاگرد صالح بن کیسان نے بھی بیان کیا کہ:

أن عبد الله إنما طلق امرأته تلك واحدة. عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی اس بیوی کو ایک طلاق دی تھی [سنن الدارقطنی: 4/9، اسنادہ صحیح]

نافع کے ایک تیسرے شاگرد ایوب السخنیانی نے بھی نافع

سے روایت کیا کہ:

أن ابن عمر طَلَّقَ امرأته واحدة، أي: لم يطلق ثلاثاً، فإنه ساق من طريق أبي الزبير قال: سألت ابن عمر عن رجل طَلَّقَ امرأته ثلاثاً وهي حائض، فقال: أتعرف ابن عمر؟ قال: قلت: نعم، قال: طلقت امرأتي ثلاثاً على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم وهي حائض فردها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى السنة". ثم قال: "هؤلاء كلهم من الشيعة، والمحفوظ أن ابن عمر طَلَّقَ امرأته واحدة في الحيض".

ثم ساق رواية عبيد الله عن نافع عن عبد الله: "أنه طَلَّقَ امرأته وهي حائض تطليقة".

ثم قال: "وكذلك قال صالح بن كيسان وموسى بن عقبة وإسماعيل بن أمية وليث بن سعد وابن أبي ذئب وابن جريج وجابر وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة عن نافع عن ابن عمر: "أنه طَلَّقَ امرأته تطليقة واحدة"، وكذلك قال الزهري عن سالم عن أبيه، ويونس بن جبير والشعبي والحسن".

ثم ساق الأحاديث مستدلاً على ذلك، فذكر رواية عبيد الله عن نافع، ثم رواية يونس بن جبير عن ابن عمر، ثم رواية إسماعيل بن أمية عن نافع، ثم رواية صالح عن نافع، وفي طريق منها: "نا نافع أن ابن عمر إنما طَلَّقَ امرأته تلك واحدة".

وعقبه من طريق يزيد بن هارون أنا محمد بن

أن ابن عمر كان طلق امرأته واحدة وهي حائض. ابن عمر رضي الله عنه نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دی [مصنف عبد الرزاق الصنعانی 6/308 واسنادہ صحیح]

اسی طرح نافع کے دیگر کئی شاگردوں مثلاً عبید اللہ بن عمر، إسماعیل بن إبراهيم بن عقبة اور محمد بن اسحاق نے بھی یہ بات بیان کی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ حالت حیض میں ایک طلاق دی تھی دیکھئے: سنن النسائی 6/140 رقم 3396 واسنادہ صحیح، سنن الدارقطنی 5/51 رقم 3968 واسنادہ صحیح، مسند عمر بن الخطاب للجیاد ص: 58 واسنادہ صحیح۔

ظاہر ہے کہ نافع کے دیگر کئی شاگرد نافع کی جو وضاحت بیان کر رہے ہیں وہی وضاحت نافع کے شاگرد ابن ابی ذئب نے بھی بیان کی ہے یعنی ان کی روایت میں بھی (وہی واحدہ) کا مطلب یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ حالت حیض میں ایک ہی طلاق دی تھی۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ جو ابن ابی ذئب کی اس حدیث کے راوی بھی ہیں اور ایک جلیل القدر محدث اور عظیم ناقد ہیں وہ بھی یہ وضاحت کر رہے ہیں کہ ابن ابی ذئب کی روایت میں (وہی واحدہ) کا مطلب یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حالت حیض میں ایک طلاق دی تھی۔ یعنی ان الفاظ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے حالت حیض میں دی گئی طلاق کی تعداد بتلائی گئی ہے نہ کہ اسے شمار کرنے کی بات کہی گئی ہے۔

علامہ معلمی رحمہ اللہ امام دارقطنی رحمہ اللہ کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فصنيع الدارقطني في "سننه" يدل أنه يرى أن ذكر الواحدة في حديث ابن أبي ذئب إنما أصله

عمر کی محفوظ روایت یہ ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں ایک ہی طلاق دی تھی۔

پھر امام دارقطنی نے عبید اللہ عن نافع عن عبد اللہ کی یہ روایت بیان کی کہ: ”ابن عمر نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دی“۔ اس کے بعد امام دارقطنی نے کہا:

اسی طرح صالح بن کیسان، موسیٰ بن عقبہ، إسماعیل بن امیہ، لیث بن سعد، ابن ابی ذئب، ابن جریج، جابر، إسماعیل بن ابراہیم بن عقبہ نے بھی نافع عن ابن عمر کے طریق سے یہی بیان کیا ہے کہ ”ابن عمر نے اپنی بیوی کو ایک طلاق دی تھی“۔ اسی طرح زہری نے سالم عن امیہ کے طریق سے اور یونس بن جبیر، شعبی اور حسن نے بھی بیان کیا ہے۔

پھر امام دارقطنی نے اسی بات پر استدلال کرتے ہوئے احادیث روایت کرنی شروع کی چنانچہ عبید اللہ عن نافع کی روایت بیان کی، پھر إسماعیل بن امیہ عن نافع کی روایت بیان کی، پھر صالح عن نافع کی روایت بیان کی جس کے ایک طریق میں یہ الفاظ ہیں: ”ہم سے نافع نے بیان کیا کہ ابن عمر نے اپنی اس بیوی کو ایک طلاق دی تھی“۔

اس کے بعد یزید بن ہارون، أنا محمد بن إسحاق وابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر کے طریق سے (زیر بحث) روایت بیان کی کہ: ”ابن عمر رضی اللہ عنہ نے عہد رسالت میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تو عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا“ اس کے بعد راوی نے گذشتہ روایت جیسے الفاظ ذکر کئے اور ابن ابی ذئب نے اپنی حدیث میں کہا کہ ”یہ ایک ہے“، ”پس یہ وہ عدت ہے جس میں اللہ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے“

إسحاق وابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر أنه طَلَّق امرأته في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهي حائض، فذكر عمر ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ثم ذكر نحوه. وقال ابن أبي ذئب في حديثه: هي واحدة، فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء.

ثم ذكر رواية موسى بن عقبة عن نافع، ثم رواية جابر عن نافع.

فيظهر مما ذكرناه أن الذي فهمه الدارقطني من ذكر الواحدة في رواية ابن أبي ذئب: أن المقصود منها أن ابن عمر إنما طَلَّق واحدة لا ثلاثاً، وهذا هو الموافق لرواية الجماعة عن نافع.

سنن دارقطنی میں امام دارقطنی کا طرز عمل اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ابن ابی ذئب کی حدیث میں (واحدة) کے ذکر کا اصل مطلب یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہی طلاق دی تھی یعنی تین طلاق نہیں دی تھی کیونکہ امام دارقطنی نے ابوالزبیر کے طریق سے پہلے یہ روایت بیان کی کہ:

”میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں تین طلاق دے دی تو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا تم ابن عمر کو جانتے ہو؟ میں نے کہا: ہاں! تو انہوں نے کہا: میں نے اپنی بیوی کو عہد رسالت میں حیض کی حالت میں تین طلاق دی تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سنت کی طرف لوٹا دیا“

اس کے بعد امام دارقطنی نے کہا:

یہ روایت بیان کرنے والے سارے راوی شیعہ ہیں اور ابن

امام دارقطنی، امام ابن حزم، امام ابن القیم اور علامہ معلی رحمہ اللہ نے جو وضاحت کی ہے یہی بات اس روایت کے تمام طرق کے پیش نظر رائج معلوم ہوتی ہے۔ یعنی ابن ابی ذئب کی اس روایت میں طلاق کو شمار کئے جانے کی بات نہیں کہی گئی ہے بلکہ حیض کی حالت میں دی گئی طلاق کی تعداد بتلائی گئی ہے کہ یہ ایک طلاق تھی۔

اگر کوئی شخص اب بھی ضد کرے اور یہی کہے کہ (ہی واحدۃ) کے الفاظ میں طلاق کی تعداد نہیں بلکہ طلاق کو شمار کرنے کی بات کہی گئی ہے۔

تو عرض ہے کہ ماقبل میں ہم پوری تفصیل سے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ الفاظ مرفوع حصہ میں ثابت نہیں ہیں اس لئے یہ الفاظ غیر نبی کے ہونے کے سبب قابل حجت نہیں ہیں۔

خلاصہ بحث: درج بالا پوری بحث سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ ابن ابی ذئب کی روایت میں یہ الفاظ (وہی واحدۃ) مرفوع حدیث کا حصہ نہیں ہے۔

اور دیگر طرق میں موجود صراحتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نافع نے یہ بیان کیا ہے کہ حالت حیض میں ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہی طلاق دی تھی اسی بات کو ابن ابی ذئب نے مختصراً (وہی واحدۃ) کہہ کر بیان کر دیا ہے۔

امام دارقطنی، امام ابن حزم، امام ابن القیم اور معاصرین میں علامہ معلی رحمہم اللہ کا یہی موقف ہے۔

لہذا اس سے یہ مراد لینا درست نہیں ہے کہ ان الفاظ میں حالت حیض میں دی گئی طلاق کو ایک طلاق شمار کیا گیا ہے۔ اور اگر ان الفاظ سے یہ مراد لے بھی لیں تو یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں اس لئے حجت نہیں۔ ❖ ❖ ❖

پھر امام دارقطنی نے موسیٰ بن عقیقہ عن نافع کی روایت ذکر کی پھر جابر عن نافع کی روایت ذکر کی۔

تو ہماری ذکر کردہ اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ امام دارقطنی نے ابن ابی ذئب کی حدیث میں (واحدۃ) کا جو مطلب سمجھا ہے وہ یہ کہ راوی کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ ابن عمر نے ایک ہی طلاق دی تھی نہ کہ تین۔ اور یہی بات نافع سے روایت کرنے والے دیگر شاگردوں کی روایات کے موافق ہے۔ [الحکم المشروع فی الطلاق المجموع: ص 143-144، آثار الشیخ العلامة عبد الرحمن بن یحییٰ المعلی الیمانی 17/ 684-685]

امام ابن حزم رحمہ اللہ (المتوفی 456) فرماتے ہیں: والظاهر - أنه من قول من دون النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - مخبراً بأن ابن عمر كان طلقها طلاقاً واحدة.

ظاہر یہی ہے کہ یہ الفاظ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ بعد کے راوی کے ہیں جس نے یہ بتلایا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک طلاق دی تھی [الحلی لابن حزم، ت بیروت: 9/ 381]

امام ابن قیم رحمہ اللہ (المتوفی 751) فرماتے ہیں: والظاهر أنها من قول من دون ابن عمر - رضي الله عنه - ومراده بها أن ابن عمر إنما طلقها طلاقاً واحدة، ولم يكن ذلك منه ثلاثاً.

ظاہر یہی ہے کہ یہ الفاظ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ ان کے بعد کے راوی کے ہیں اور اس سے راوی کی مراد یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہی طلاق دی تھی نہ کہ تین [زاد المعاد، ن مؤسسة الرسالة: 5/ 217]

زکاة الفطر - احکام و مسائل

ابوعبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی

زکاة الفطر فرض ہے، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں:

”فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ، وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى، وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ“۔ (صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب فرض صدقة الفطر، حدیث 1503، و باب صدقة الفطر علی الحر والمملوک، حدیث 1511، و مسلم، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر علی المسلمین، حدیث 984)

رسول اللہ ﷺ نے زکاة الفطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو مسلمانوں میں سے ہر غلام، آزاد، مرد، عورت اور چھوٹے بڑے پر فرض قرار دیا ہے، اور حکم دیا ہے کہ لوگوں کے صلاۃ عید کے لئے نکلنے سے پہلے اسے ادا کر دیا جائے۔

زکاة الفطر کا مقصد:

زکاة الفطر کے مقصد کی وضاحت کرتے ہوئے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں فرمایا:

”فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طُهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ“۔ (سنن أبو داود، حدیث 1609، و ابن ماجہ،

زکاة الفطر کی حقیقت:

زکاة الفطر وہ زکاة ہے جو صیام رمضان کے خاتمہ پر مخصوص شرائط کے ساتھ، مخصوص مقدار میں، صوم کو لغو اور بیہودہ امور سے پاک کرنے اور مساکین کو غذا فراہم کرنے کی غرض سے واجبی طور پر ادا کی جاتی ہے۔

زکاة الفطر کی بابت اہل علم کی تعریفات جامع خلاصہ یہ ہے:

”زکاة الفطر: صدقة معلومة بمقدار معلوم، من شخص مخصوص، بشروط مخصوصة، عن طائفة مخصوصة، لطائفة مخصوصة، تجب بالفطر من رمضان، طهارة للصائم: من اللغو، والرفث، وطعمة للمساكين“ (زکاة الفطر - آداب، و احکام، و شروط، و درجات، و مسائل فی ضوء الكتاب والسنة، از سعید بن علی بن وہب القحطانی (ص: 6)۔

زکاة الفطر یہ ایک معلوم صدقہ ہے جس کی مقدار معلوم ہے جو مخصوص شرائط کے ساتھ مخصوص لوگوں کی طرف سے مخصوص لوگوں کو ادا کی جاتی ہے، رمضان کے اختتام پر واجب ہوتی ہے، اس کا مقصد: روزہ دار کو لغو و بیہودگی سے پاک کرنا اور مسکینوں کو غذا فراہم کرنا ہے۔

زکاة الفطر کا حکم:

۳۔ متحب اور افضل وقت:

لوگوں کے صلاۃ عید کے لئے نکلنے سے قبل زکاۃ الفطر کی ادائیگی افضل اور بہتر ہے، جیسا کہ حدیث گزر چکی ہے:

”وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ“۔ (صحیح البخاری، حدیث 1503، و حدیث 1511، و مسلم، حدیث 984)

رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ لوگوں کے صلاۃ عید کے لئے نکلنے سے پہلے اسے ادا کر دیا جائے۔

۴۔ ممنوع اور غیر مقبول وقت:

اگر زکاۃ الفطر کی ادائیگی بلا عذر صلاۃ عید سے پہلے نہ کی جائے، بلکہ صلاۃ عید کے بعد کی جائے تو ایسا کرنا ناجائز ہے، جیسا کہ ارشاد نبوی ہے:

”فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ“۔ (سنن أبو داود، کتاب الزکاۃ، باب زکاۃ الفطر، حدیث 1609، وابن ماجہ، کتاب الزکاۃ، باب صدقۃ الفطر، حدیث 1827، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے کئی جگہوں پر حن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح ابن داود، حدیث 1609، و صحیح ابن ماجہ، حدیث 1854، و إرواء الغلیل، حدیث 843)

جس نے اسے صلاۃ عید سے قبل ادا کر دیا اس کی زکاۃ مقبول ہے، اور جس نے صلاۃ عید کے بعد ادا کیا وہ ایک عام صدقہ ہے۔

زکاۃ الفطر میں کیا ادا کیا جائے؟

زکاۃ الفطر میں کیا ادا کیا جائے، اس بارے میں ابن عمر رضی اللہ

حدیث 1827، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح ابن داود، حدیث 1609، و صحیح ابن ماجہ، حدیث (492)

رسول اللہ ﷺ نے زکاۃ الفطر فرض کیا ہے صائم کو لغو اور شہوانی امور سے پاک کرنے اور اور مساکین کے لئے غذا فراہم کرنے کے لئے۔

زکاۃ الفطر کی ادائیگی کا وقت:

زکاۃ الفطر کی ادائیگی کے بارے میں بالترتیب چار اوقات ہیں، ان کے احکام مختصر احب ذیل ہیں:

۱۔ جائز وقت:

اگر زکاۃ الفطر عید سے ایک دو یا زیادہ سے زیادہ تین دن قبل ادا کر دی جائے تو جائز ہے، جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”وَكَاثُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ“۔ (صحیح البخاری، حدیث 1511، و مسلم، حدیث 984۔)

لوگ عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے بھی زکاۃ الفطر دیا کرتے تھے۔ اور موطا امام مالک میں ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما عید الفطر سے دو یا تین روز پہلے زکاۃ الفطر بھیجو ادا کرتے تھے۔ (موطا الامام مالک، کتاب الزکاۃ، باب وقت إرسال زکاۃ الفطر، حدیث 55)

۲۔ واجب وقت:

رمضان کے آخری دن کا سورج غروب ہو جانے پر زکاۃ الفطر کی ادائیگی واجب ہو جاتی ہے۔ کیونکہ صوم رمضان ختم ہو جاتا ہے فطر شروع ہو جاتا ہے، اور نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں پر فطر کی زکاۃ فرض کی ہے، لہذا فطر ہوتے ہی فرضیت کا حکم مرتب ہو جائے گا۔

ونحو ذلك، ... أما بالكيلو فيقارب ثلاثة كيلو“ (مجموع فتاویٰ ابن باز، 14/ 204-205)۔

صاع کی مقدار: خشک اناج یا کھانے کے دو متوسط ہاتھوں بھر چار لپ ہے، مثلاً کھجور، گیہوں وغیرہ، جو کیلو گرام کے پیمانے سے تقریباً تین کیلو گرام ہوتا ہے۔

اسی طرح دائی کمیٹی برائے افتاء نے کہا ہے کہ:

”المقدار الواجب في زكاة الفطر عن كل فرد صاع واحد بصاع النبي - صلى الله عليه وسلم -، ومقداره بالكيلو ثلاثة كيلو تقريباً“ (فتاویٰ اللجنة الدائمة، 9/ 371)۔

زکاة الفطر میں واجب مقدار ہر فرد کی جانب سے صاع نبوی کے ذریعہ ایک صاع ہے، جس کی مقدار تقریباً تین کلو گرام ہے۔
کیا زکاة الفطر نقدی قیمت میں ادا کی جاسکتی ہے؟

فرمان رسول ﷺ اور صحابہ کرام کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ زکاة الفطر میں غلہ، اناج اور اسی طرح اس وقت رائج غذا میں ادا کی جاتی تھیں، لہذا یہی سنت رسول ہے۔

غلہ اناج وغیرہ کے علاوہ نقدی رقم زکاة الفطر میں نکالنا نبی کریم ﷺ یا آپ کے صحابہ سے ثابت نہیں ہے، اس لئے نقدی قیمت کی ادائیگی سے احتراز کرنا ضروری ہے۔ علماء محققین کے مطابق نقد کی شکل میں ادا کرنے سے زکاة الفطر ادا نہ ہوگی، کیونکہ یہ عمل سنت نبوی کے خلاف ہے، اور ارشاد نبوی ہے:

”مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ“۔ (صحیح

البخاری، کتاب الصلح، باب إذا صلحوا على صلح جور، حدیث 2697، ومسلم، کتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة، حدیث 1718)۔

عنہما کی صحیحین کی روایت میں، نحو اور کھجور کا ذکر آچکا ہے، اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ اپنی روایت میں زکاة الفطر کی ادائیگی کی بابت نبی کریم ﷺ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کا اخذ کردہ منون طریقہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ“۔ (صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر صاع من طعام، حدیث 1506، وباب صاع من زبيب، حدیث 1508، ومسلم، کتاب الزکاة، باب زكاة الفطر على المسلمين، حدیث 985)

ہم نبی کریم ﷺ کے زمانے میں زکاة الفطر میں ایک صاع کھانا، یا ایک صاع جو، یا ایک صاع کھجور، یا ایک صاع پنیر، یا ایک صاع کشمش نکالا کرتے تھے۔
زکاة الفطر کی مقدار:

زکاة الفطر کی مقدار ایک صاع ہے، جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں گزرا، ایک صاع چارمدا ہوتا ہے اور ایک مدا ایک متوسط انسان کی دو ہتھیلیوں بھر خشک اناج کو کہا جاتا ہے جیسے گیہوں کھجور وغیرہ۔

اور موجودہ پیمائش کے مطابق محتاط انداز میں ایک صاع کی مقدار تقریباً اڑھائی سے تین کلو گرام ہے۔ (دیکھئے: فتاویٰ اللجنة الدائمة، 9/ 379، ومجالس شہر رمضان، از ابن عثیمین 1/ 138)

ساتھ الشیخ امام ابن باز رحمہ اللہ صاع کی مقدار کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ومقداره أربع حفنات بملء اليدين المعتدلتين من الطعام اليابس، كالتمر، والحنطة،

زکاۃ الفطر باجماع مسلمین عبادت ہے اور عبادات میں اصل توقیف ہے، لہذا کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ کوئی عبادت انجام دے مگر یہ کہ وہ اسی طریقہ کے مطابق ہو جو شارع حکیم علیہ السلام سے ثابت ہے۔

اسی طرح دائمی ٹیکٹی برائے افتاء نے کہا ہے:

”ولا يجوز إخراج زكاة الفطر نقوداً؛ لأن الأدلة الشرعية قد دلت على وجوب إخراجها طعاماً، ولا يجوز العدول عن الأدلة الشرعية؛ لقول أحد من الناس“ (مجموع فتاویٰ اللجنة الدائمة، 9/379)۔

زکاۃ الفطر کو نقدی قیمت میں ادا کرنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی دلائل اسے اناج کی شکل میں نکالنے پر دلالت کر چکے ہیں اور کسی آدمی کے کہنے سے شرعی دلائل سے ہٹنا اور مائل ہونا جائز نہیں۔

نیز علامہ وفہامہ شیخ محمد بن صالح عثین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”زکاۃ الفطر میں آدمیوں کی غذا کے علاوہ کپڑے، فرش، بچھونے، اور برتنوں سامانوں وغیرہ کا ادا کرنا کافی نہ ہوگا، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اسے کھانے سے فرض کیا ہے، اس لئے آپ ﷺ کے تعیین کردہ امر سے حجاز نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح نقدی قیمت ادا کرنا بھی کافی نہ ہوگا کیونکہ یہ چیز حکم رسول ﷺ کے خلاف ہے، جبکہ آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے: ”مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ زَدٌ“ (جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر ہمارا حکم نہیں وہ مردود ہے)۔ اور ایک روایت میں ہے: ”مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ زَدٌ“ (جس نے ہمارے دین میں کوئی نئی چیز ایجاد کی جو اس

جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر ہمارا حکم نہیں وہ مردود ہے۔

علامہ ابن قدامہ مقدسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ولا تجزئ القيمة؛ لأنه عدول عن المنصوص“ (دیکھئے: الکافی لابن قدامة، 2/176، والمغنی، 4/295)۔

زکاۃ الفطر میں قیمت کفایت نہ کرے گی، کیونکہ یہ امر منصوص سے میلان ہے۔

امام عبدالعزیز ابن عبداللہ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ولا يجوز إخراج القيمة عند جمهور أهل العلم، وهو أصح دليلاً، بل الواجب إخراجها من الطعام، كما فعله النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه - رضي الله عنهم“ (مجموع فتاویٰ ابن باز، 14/202)۔

جمہور اہل علم کے یہاں نقدی قیمت نکالنا جائز نہیں ہے اور دلیل کے اعتبار سے یہی بات صحیح تر ہے، بلکہ اناج ہی نکالنا واجب ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے نکالا ہے۔

نیز فرماتے ہیں:

”زكاة الفطر عبادة بإجماع المسلمين، والعبادات الأصل فيها التوقيف، فلا يجوز لأحد أن يتعبد بأي عبادة إلا بما ثبت عن المشرع الحكيم عليه صلوات الله وسلامه“ (مجموع فتاویٰ ابن باز، 14/202)۔

میں نہیں تو وہ مردود ہے۔“ یترجح القول بمنع إخراج القيمة في زكاة

الفطر“ (دیکھئے: نوازل الزکاة ص: (528)۔

زکاة الفطر میں نقدی قیمت ادا کرنے کی ممانعت کی بات ہی رائج ہے۔

اسی طرح مسئلہ کی بابت تفصیلی دراسہ کرنے والے شیخ ڈاکٹر محمود بن ابراہیم الخطیب اپنے قیمتی مقالہ ”حكم إخراج زكاة الفطر قيمة (نقداً)“ میں فقراء و مساکین کے حق میں نقدی قیمت کی انفعیت کے دعویٰ کی تردید کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”اتفاق جمهور الفقهاء على عدم جواز إخراج القيمة ولم يعلم أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج نقوداً في زكاة الفطر رغم وجودها معهم وتدفقها على حاضرتهم (المدينة المنورة) بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بخاصة. إن من قال من المتأخرين بجواز إخراج القيمة ربطها بالضرورة أو بما هو أنفع للفقير ورسول الله صلى الله عليه وسلم أدرى بما ينفع الناس في دينهم ودنياهم لأن الشارع لم يشرع لزمان معين حيث إن الإسلام قابل للتطبيق في كل زمان ومكان.

لم يكن سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر الدينار ولا الدرهم إلا لحكمة أرادها، وهو الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم، فلم يذكرهما في زكاة الفطر مع وجودهما في عهده صلى الله عليه وسلم ...

اور اس لئے بھی کہ نقدی قیمت ادا کرنا صحابہ کرم رضی اللہ عنہم کے عمل کے خلاف ہے، کیونکہ صحابہ ایک صانع اناج نکالا کرتے تھے، اور رسول گرامی ﷺ کا ارشاد ہے: ”عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي“ (رواہ أحمد و ابوداؤد وابن ماجر و الترمذی، وقال: حسن صحيح، وقال أبو نعیم: حديث جيد صحيح حديث الثامنين، دیکھئے: سلسلة الأحاديث الصحيحة (6/ 526) حدیث نمبر (2735)۔

تم پر میری سنت اور میرے بعد میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت لازم ہے۔

نیز اس لئے بھی کہ زکاة الفطر ایک ایسی عبادت ہے جو متعین جنس سے فرض ہے لہذا اُسے متعین جنس سے ادا کرنا کفایت نہیں کر سکتا، بعینہ اسی طرح جیسے متعین وقت کے علاوہ میں ادا کرنا کافی نہیں ہو سکتا۔ اور اس لئے بھی کہ اللہ کے نبی ﷺ نے اُسے مختلف اجناس سے متعین کیا ہے جن کی قیمتیں فی الغالب مختلف ہیں۔ (دیکھئے: مجالس شہر رمضان (ص: 210-209)۔

سنت رسول اور عمل صحابہ کے دلائل اور قدیم و جدید علماء محققین کی تصریحات سے واضح ہے کہ زکاة الفطر میں اناج اور غلہ کے علاوہ نقدی قیمت وغیرہ نکالنا جائز نہیں۔

زکاة الفطر میں نقدی قیمت کے جواز و عدم جواز کے دونوں آراء اور استدلالات و تعلیلات کا تفصیلی جائز لینے بعد رائج موقف کی دو ٹوک وضاحت کرتے ہوئے محقق شیخ عبد اللہ بن منصور الغضلی اہم کتاب ”نوازل الزکاة - دراسة فقهية تاصيلية لمسجدات الزکاة“ میں فرماتے ہیں:

غیر ذلك إلا للضرورة“ (دیکھئے: حکم إخراج زكاة الفطر قيمة (نقدًا) مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، شمارہ 124، سنہ 1424ھ، جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ (ص: 284))۔

فریقین کے دلائل اور ردود میں ذکر کردہ باتوں کے میں غورو تامل کے بعد ہمارے نزدیک جمہور فقہاء کا موقف ہی رائج ہے، کہ زكاة الفطر میں رسول اللہ ﷺ کا تحدید کردہ ایک صاع اناج ہی نکالا جائے گا، اس کے علاوہ دوسری کوئی چیز جائز نہیں سوائے اضطراری صورت میں۔

نقدی قیمت ادا کرنے میں بھی قباحتیں ہیں:

۱۔ اگر نقد جائز ہوتا تو زمانہ نبوی میں بھی نقد موجود تھا، آپ ﷺ اس کی رہنمائی ضرور فرماتے۔

۲۔ نقدی قیمت میں غلہ اور غذا کی قیمت کا اعتبار مشکل ہے، کیونکہ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں کچی قسم کی غذاؤں سے زكاة الفطر نکالی جاتی تھی اور ان کی قیمتیں مختلف تھیں۔

۳۔ آپ ﷺ نے زكاة الفطر کی حکمت میں ”طُعْمَةٌ لِلْمَسَاكِين“ (مساکین کی غذا) فرمایا ہے اور یہ مقصد غلہ اور غذا سے آسانی مکمل ہوتا ہے، نقدی قیمت کی کوئی حاجت نہیں۔

۴۔ یہ ایک ظاہری واجبی شعار ہے جو اسلامی سماج میں نظر آنے اور محسوس کیا جانے والا ہے، اور نقد ادا کرنے کی صورت میں یہ ظاہری شعار باقی نہ رہے گا بلکہ ایک پوشیدہ عمل بن کر رہ جائے گا۔

واللہ اعلم۔ (مزید دیکھئے: المغنی، 4/ 295، و مجموع فتاویٰ ابن باز، 14/ 202، مجموع فتاویٰ اللجنة الدائمة، 9/ 379، و مجالس شہر رمضان، از ابن عثیم، ص 138)۔



الخب“۔ (دیکھئے: حکم إخراج زكاة الفطر قيمة (نقدًا) مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية، شمارہ 124، سنہ 1424ھ، جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ (ص: 284))۔

جمہور فقہاء کا قیمت نکالنے کے عدم جواز پر اتفاق ہے، اور رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کسی کے بارے میں نہیں جانا جاتا کہ انہوں نے زكاة الفطر میں نقدی قیمت نکالا ہو، باوجودیکہ نقدی ان کے یہاں موجود تھی اور شہر مدینہ میں بالخصوص رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اس کا خوب رواج اور چل چلاؤ تھا۔ متاخرین میں سے جن لوگوں نے قیمت کی ادائیگی کے جواز کی بات کہی ہے انہوں نے اسے ضرورت یا فقر کے حق میں انفعیت سے جوڑا ہے، جبکہ لوگوں کے دین و دنیا میں کیا زیادہ نفع بخش ہے رسول اللہ ﷺ کو اس کا زیادہ علم تھا، کیونکہ شارع علیہ السلام نے کسی متعین وقت و زمانہ کے لئے شریعت نہیں بنائی ہے، کیونکہ اسلام تمام زمان و مکان کے لئے قابل تطبیق و تعمیل ہے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کا دینار و درہم کے ذکر کرنے سے خاموشی اختیار کرنا کسی حکمت و مصلحت کی بنا پر تھا، جو آپ کا مقصود تھی، کیونکہ آپ خواہش نفسانی سے کوئی بات نہ کہتے تھے، لیکن آپ ﷺ نے اپنے دور میں درہم و دینار کی موجودگی کے باوصف زكاة الفطر میں ان کا ذکر نہیں کیا۔

آگے فرماتے ہیں:

”وبعد التأمل في أدلة الفريقين وما سبق قوله في الردود، تبين لنا رجحان ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من أن زكاة الفطر صاع من طعام كما حدده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز

نفلی روزے اور ان کے احکام و مسائل

ابو ابراہیم کمال الدین سنابلی بدایونی

رمضانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِسَبِّ مَنْ شَوَّالٍ فَكَأَنَّمَا صَامَ الدَّهْرَ“ (راوی: أبو یوب انصاری: صحیح ابی داود، رقم الحدیث: 2433)

"جس نے رمضان کے روزے رکھ کر اس کے بعد (ہر سال) شوال کے 6 روزے رکھے تو اس کے لیے ساری عمر روزے رکھنے کا ثواب ہے۔" (صحیح ابوداؤد، حدیث نمبر: 2433، صحیح الترمذی: 759)

نوٹ 1: بعض ائمہ کی طرف یہ بات منسوب کی جاتی ہے کہ شوال کے یہ روزے رکھنا مکروہ ہے لیکن ان کی بات کیونکہ حدیث کے خلاف ہے اس لیے ان کی بات کو نہیں لیا جائے گا، چاہیں ان کے فتوے کی کوئی بھی توجیہ پیش کی جائے۔

نوٹ 2: شوال کے یہ روزے مسلسل بھی رکھے جاسکتے ہیں اور متفرق بھی، لیکن رکھنے شوال ہی کے مہینے میں ہیں، البتہ لفظ "ثم اتبعه" سے عید کے فوراً بعد رکھنے کی طرف کچھ نہ کچھ اشارہ ضرور ملتا ہے، واللہ اعلم۔

یوم عرفہ

2۔ یوم عرفہ کا روزہ:

عرفہ (9 ذوالحجہ) کے دن روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ دو سال کے گناہ معاف فرماتا ہے، ایک چکھلے سال کے اور ایک آئندہ سال کے، سبحان اللہ!

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "صیامُ یومِ عرفۃً، أحْتَسَبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ . وَالسَّنَةَ الَّتِي

وقت کو روکا نہیں جاسکتا، کاش ساعتوں کو قید کرنا ممکن ہوتا تو رمضان کی بارکت ساعتوں کو ہم اپنے دامن میں چھپا لیتے اور خود سے کبھی جدا نہیں ہونے دیتے لیکن کچھ چیزیں اپنے اختیار میں نہیں ہوتیں، چاہیں وہ ہمارے نفع کی ہوں یا نقصان کی۔

اللہ رب العالمین کی بے پناہ رحمتیں اور برکتیں اپنے دامن میں لیے ہوئے رمضان المبارک اتنی تیزی سے گزر گیا کہ پتہ ہی نہیں چلا، بیشک جن لوگوں نے اس مبارک موقع سے اخروی فائدہ اٹھا لیا وہ بڑے خوش نصیب ہیں اور بڑا بد نصیب ہے وہ شخص جس نے رمضان کا مہینہ پایا اور اپنی مغفرت نہ کروا سکا۔

رمضان کے روزے تو سال میں ایک بار ہی فرض ہیں لیکن کیونکہ "روزہ" ڈھال ہے جہنم سے، "روزہ" تقویٰ و پاکیزگی حاصل کرنے کا ایک بہترین ذریعہ ہے، "روزہ" ایک ایسی عبادت ہے کہ جس کی کوئی نظیر نہیں، لہذا اللہ کا یہ فضل و کرم ہے کہ اس نے رمضان المبارک کے رخصت ہونے کے باوجود بھی ہمارے لیے روزے رکھنے کا دروازہ کھول رکھا ہے، لہذا نفلی طور پر ہر مسلمان مرد و عورت کو پورے سال یہ مواقع نصیب ہوتے ہیں کہ وہ رب کی خوشنودی اور اس کی قربت حاصل کرنے کے لیے نفلی روزے رکھ سکتا ہے، ذیل میں پورے سال کے نفلی روزوں کا مع احکام و مسائل ذکر کیا جا رہا ہے۔

شوال

1۔ شوال کے چھ روزے:

رمضان کے بعد ماہ شوال کے 6 روزے رکھنے کی بڑی فضیلت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مَنْ صَامَ

بعده۔" (مسلم، حدیث نمبر: 1162)

"مجھے اللہ سے امید ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے ایک سال پچھلے اور ایک سال آئندہ کے گناہ وہ معاف فرمائے گا" (مسلم، حدیث نمبر: 1162)

نوٹ 1: یہ روزہ صرف غیر حجاج کے لیے مشروع ہے، جو حضرات حج کرنے کے لیے گئے ہوئے ہیں وہ یہ روزہ نہیں رکھیں گے۔

نوٹ 2: یوم عرفہ سے 9 ذوالحجہ مراد لی جائے گی، بعض حضرات کا جو گمان ہے کہ حاجی جس دن وقوف کریں وہی ساری دنیا کے لیے "یوم عرفہ" ہے، یہ درست معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ 9 ذوالحجہ کو یوم عرفہ کہے جانے کے تمام مضبوط دلائل اگر کچھ دیر کے لیے ہم الگ بھی رکھ دیں تب بھی سوچنے والی بات یہ ہے کہ آج میڈیا کا زمانہ ہے تو ہمیں پتہ چل جاتا ہے کہ حجاج نے کس دن وقوف کیا لیکن جس زمانے میں یہ برقی آلات نہیں تھے اس زمانے میں دنیا کے مسلمان کس طرح یوم عرفہ کا روزہ رکھتے تھے؟ کیا یہ مانا جائے کہ 1400 سالوں تک امت مسلمہ یوم عرفہ کے روزے کی فضیلت حاصل کرنے سے محروم رہی؟ یعنی اللہ کی طرف سے عطا کی گئی یہ رحمت و فضیلت اب تک میڈیا کی محتاج رہی؟ میڈیا آیات اب اس فضیلت پر عمل کرنا ممکن ہو سکا؟ یہ تسلیم کرنا کسی طور صحیح نہیں لگتا۔

محرم الحرام

3- محرم کے روزے:

رمضان کے بعد سب سے افضل محرم کے روزے رکھنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أَفْضَلُ الصَّيَامِ ، بَعْدَ رَمَضَانَ ، شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ . وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ ، بَعْدَ الْفَرِيضَةِ ، صَلَاةُ اللَّيْلِ"۔ (راوی: أبو ہریرۃ: صحیح مسلم۔ رقم الحدیث: 1163)

"رمضان کے بعد سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز رات کی نماز

ہے" (مسلم، حدیث نمبر: 1163)

10/ محرم الحرام کا روزہ پچھلے ایک سال کے (صغیرہ) گناہوں کا کفارہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ ، أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ"۔ (راوی: أبو قتادۃ الانصاری، صحیح مسلم، حدیث نمبر: 1162)

"مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشورہ (دس محرم) کے روزے سے پچھلے ایک سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں" (مسلم: 1162)

نوٹ: صرف دس محرم کا روزہ رکھنا مکروہ ہے، یہود کی مشابہت سے بچنے کے لیے دس محرم کے ساتھ 9/ محرم الحرام کا بھی روزہ رکھنا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے 10/ محرم کا روزہ رکھا اور جب آپ کو پتہ چکا کہ یہود بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں تو آپ نے فرمایا: "اگر اگلے سال تک میں زندہ رہا تو ان شاء اللہ 9/ محرم کا بھی روزہ رکھوں گا، لیکن اگلے سال آپ وفات پا گئے" (مسلم، حدیث نمبر: 1134)

شعبان المعظم

4- شعبان کے روزے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت مبارکہ تھی کہ آپ نفلی روزے سب سے زیادہ شعبان کے مہینے میں رکھتے تھے، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: "مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ قُطْ إِلَّا رَمَضَانَ . وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرِ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ" (راوی: امی عائشہ صدیقہ، صحیح البخاری۔ حدیث نمبر: 1969، صحیح مسلم: 1156)

"میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رمضان کے علاوہ کسی ماہ پورے مہینے کے روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، اور نہ میں نے آپ کو (نفلی روزے) شعبان سے زیادہ کسی مہینے میں رکھتے دیکھا" (بخاری: 1969، مسلم: 1156)

ہے کہ میرے اعمال (اللہ کی بارگاہ میں) اس حال میں پیش کیے جائیں کہ میں روزے سے ہوں" (صحیح الترمذی - حدیث نمبر: 747، صحیح النسائی - حدیث نمبر: 2357)

نفلی روزے رکھنے کا افضل طریقہ:

تمام قسم کے فضائل کے باوجود نفلی روزے رکھنے کے لیے اللہ نے اپنے بندوں پر کوئی دباؤ نہیں ڈالا ہے، انسان میں طاقت ہو تو رکھے، اجر ملے گا، اگر مشکل ہو یا بغیر کسی مشکل کے بھی کوئی اپنی مرضی سے نفلی روزے نہ رکھے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، البتہ نفلی عبادت اللہ کی قربت حاصل کرنے کا ایک اہم ذریعہ ہے، اور اگر کسی کو نفلی روزے رکھنے کا زیادہ شوق ہو تو اس کے لیے بھی شریعت نے حد بندی کی ہے، اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ بلا ناغہ مسلسل نفلی روزے لمبے عرصے تک رکھتا رہے، بلکہ اگر کسی کو نفلی روزے رکھنے کا زیادہ شوق ہو تو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن چھوڑے، جیسا کہ ایک صحابی کے بار بار اصرار اور زیادہ روزے رکھنے کی استطاعت کے اقرار کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت فرمائی: "صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا . وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ" (علیہ السلام) (راوی: عبد اللہ بن عمر - صحیح مسلم، حدیث نمبر: 1159، بخاری، حدیث نمبر: 5052)

"ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن ترک کرو، اور داود علیہ السلام کا روزہ رکھنے کا طریقہ بھی یہی تھا" (مسلم: 1159، بخاری: 5052)

نوٹ 1: چالیس دن کے روزوں کا چلا کاٹنے کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے۔

نوٹ 2: شوہر اگر موجود ہو تو بیوی بغیر اپنے شوہر کی اجازت کے نفلی روزے نہ رکھے، اگر وہ ان اعمال کے ذریعے جنت کی آرزو مند ہے تو یاد رکھے کہ اللہ کی اطاعت کے بعد شوہر کی اطاعت اور خدمت ہی میں اس کے لیے جنت ہے۔



نوٹ 1: جس شخص کی شعبان کے علاوہ نفلی روزے رکھنے کی کوئی مسلسل عادت نہ ہو وہ نصف شعبان تک جتنے روزے رکھنا چاہے رکھے، نصف شعبان کے بعد نہ رکھے، البتہ جس کی نفلی رکھنے کی کوئی خاص عادت ہو، مثلاً وہ ہر سوموار و جمعرات کا روزہ رکھتا ہو تو ایسا شخص نصف شعبان کے بعد بھی روزے رکھ سکتا ہے۔

نوٹ 2: خاص پندرہویں شعبان کا روزہ رکھنا صحیح الاسناد احادیث سے ثابت نہیں۔

باقی ایام

مذکورہ نفلی روزے کچھ مخصوص مہینوں سے متعلق تھے، اب آئیے چند ایسے نفلی روزوں کی ہم وضاحت کر دیں جو رمضان کے علاوہ کسی بھی مہینے میں رکھے جاسکتے ہیں۔

5- ایام بیض کے روزے:

ہر ماہ ایام بیض (چاند کی 13، 14، 15 تاریخ) کے تین روزے رکھنا بہت اجر کا عمل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ (راوی: ابوقادہ انصاری، صحیح مسلم، حدیث نمبر: 1163)

"ایک رمضان سے دوسرے رمضان کے درمیانی عرصے میں ہر ماہ تین دن (ایام بیض) کے روزے رکھنا پوری عمر روزے رکھنے کے برابر ہے" (مسلم: 1163)

6- ہر سوموار اور جمعرات کا روزہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر سوموار اور جمعرات کا روزہ رکھنا بھی بہت پسند تھا، جب آپ سے اس بابت سوال کیا گیا تو آپ کا ایک جواب یہ بھی تھا: "تُعَرِّضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَأَحْبُّ أَنْ يُعَرِّضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ"۔ (راوی: ابو ہریرہ، صحیح الترمذی - حدیث نمبر: 747، صحیح النسائی - حدیث نمبر: 2357)

"اللہ کی بارگاہ میں سوموار اور جمعرات کے دن (بندوں کے) اعمال پیش کیے جاتے ہیں، لہذا مجھے یہ بات زیادہ پسند

رمضان کے بعد کیا؟

سرفراز فیضی : داعی صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی

ہوتا جاتا ہے گناہوں سے دور ہوتا جاتا ہے۔ جتنی اللہ کی محبت دل میں گھر کرتی ہے۔ گناہوں سے نفرت بڑھتی چلی جاتی ہے۔

لہذا رمضان کے بعد شوال کا یہ مہینہ بندے کے لیے احتساب کا مہینہ ہے۔ روزہ دار کو چاہیے کہ وہ غور کرے رمضان کی برکتوں سے اس نے کتنا حظ اٹھایا۔ رمضان کی رحمتوں میں سے کتنا اس کے حصہ میں آیا۔ رمضان سے پہلے اور رمضان کے بعد کی زندگی میں وہ بندگی اور اطاعت کے حوالے سے خود میں کس طرح کی تبدیلیاں محسوس کر رہا ہے۔ اگر وہ رمضان کے اس بابرکت مہینے سے تقویٰ کی یہ برکتیں کشید نہیں کر سکا تو اس کو فکر کرنی چاہیے کہ کہیں وہ بھی اللہ کے نبی ﷺ کی اس بددعا کا مستحق تو نہیں ہو گیا کہ نامراد ہو وہ شخص جس نے رمضان کا مہینہ پایا اور اپنی مغفرت نہ کر سکا۔ (رواہ الترمذی: ۳۶۲۵، شیخ الالبانی نے حسن صحیح قرار دیا ہے۔)

عبادات کی قبولیت کے لیے فکر مندی:

ایمان جب بندے کے دل میں گھر کرتا ہے تو اس کے دل میں اللہ کو راضی کر لینے اور اس کے غضب سے بچ کر رہنے کی ایک ایسی فکر مندی پیدا کر دیتا ہے جو مرتے دم تک اس سے جدا نہیں ہوتی۔ حضرت امام احمد حنبل سے سوال کیا گیا کہ بندہ راحت کا مزاکب پائے گا۔ فرمایا: "اس پہلے قدم کے ساتھ جو وہ جنت میں رکھے گا۔"

اللہ کا عذاب بہت شدید ہے اور اس عذاب سے خود کو مامون سمجھنا قرآن مجید میں کفار کا وصف بیان کیا گیا ہے۔

(أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ)

رمضان کی بابرکت ساعتیں اختتام کو جا پہنچیں۔ رحمت، مغفرت اور برکتوں کی بارش کا موسم ختم ہوا۔ شیطان اللہ کے بندوں کو گمراہ کرنے کے لیے پھر سے آزاد کر دیے گئے۔ جنت کے دروازے پھر سے بند کر دیے گئے۔ جہنم کے دروازے پھر سے کھول دیے گئے۔ خوش نصیب ہیں اللہ کے وہ بندے جنہوں نے اس مبارک مہینہ کو پایا اور اس کی برکتوں سے اپنی جھولیاں بھر لیں۔ بد نصیب ہیں وہ بندے جن کے دامن برکتوں کی اس برکھارت میں بھی خشک کے خشک ہی رہ گئے۔

احتساب کا وقت:

اسلام میں عبادات کا معاملہ دیگر مذاہب کی طرح محض رسموں کی ادائیگی جیسا نہیں۔ عبادت اللہ سے تقرب کا ذریعہ ہے۔ اور بندہ جب اللہ کی قربت پالیتا ہے تو اس کے کردار میں تقویٰ کے ثمرات ظاہر ہونے لگتے ہیں۔ عبادتوں سے تقوے کی خوشبویں پھوٹنا ہی اللہ کے یہاں عبادت کے مقبول ہونے کی دلیل ہے۔ جمود نہ نیکی میں ہوتا ہے نہ گناہ میں۔ ایک گناہ دوسرے گناہ کے لیے راستہ کھول دیتا ہے اور ایک نیکی دوسری نیکی کے لیے نیکیوں کے قبول ہونے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ بندے کے لیے دوسری نیکی کی راہ کھل جائے۔

وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادْهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ۔
وہ لوگ جنہوں نے ہدایت پائی ہے، اللہ اُن کو اور زیادہ ہدایت دیتا ہے اور انہیں اُن کے حصے کا تقویٰ عطا فرماتا ہے۔

(سورۃ محمد: ۱۷) ﷺ

انابت، اطاعت، توکل، استقامت، محبت، رجاء، خوف، تسلیم و انقیاد یہ سب تقویٰ کے آثار ہیں۔ بندہ جتنا اللہ سے قریب

اور رمضان ختم ہو جانے کے بعد چھ مہینے تک دعا کرتے تھے کہ اللہ رمضان میں کی گئی ہماری عبادتوں کو قبول فرما۔ (لطائف المعارف: 148)

لہذا رمضان کے بعد ایمان والے کا رویہ بے فکری اور رمضان کی عبادات پر بھروسہ کر کے لاپرواہ بیٹھ جانے کا نہیں ہونا چاہیے۔ اس کو چاہیے کہ اللہ کی بارگاہ میں خوب خوب نیتیں سمجھیں کرے کہ اللہ اس کی نیکیوں قبولیت کے عظیم شرف سے نوازے۔ رمضان ختم ہوا ہے۔ اسلام نہیں۔

اللہ تک پہنچ جانا دنیا میں ایمان والے بندے کی زندگی کا مقصد ہوتا ہے۔ اس کی ساری تگ و دو اور سرگرمیاں اسی لیے ہوتی ہیں کہ وہ کسی طرح اپنے رب کو راضی کر لے جائے۔ جنت اس صراطِ مستقیم کی منزل ہے جس کی ہدایت کے لیے وہ صبح و شام اپنے رب سے التجائیں کرتا ہے۔ لہذا جب تک وہ منزل پر پہنچ نہ جائے، سکون سے بیٹھ نہیں سکتا۔ رمضان تربیت کا ایک مہینہ ہے جو اللہ کی طرف جانے والے اس سفر میں اس کی رفتار تیز کرنے کے لیے رکھا گیا۔ لیکن رمضان ختم ہوتے ہی بندے کا گناہوں کی طرف دوبارہ لوٹ آنا اور دوبارہ شیطان کی گود میں جا بیٹھنا اس بات کی علامت ہے کہ وہ رمضان کی سعادتوں سے محروم رہا۔ افسوس کی بات ہے کہ ہمارے یہاں بڑی تعداد رمضان کے ختم ہوتے ہی پوری شدت کے ساتھ گناہوں کی طرف مائل ہو جاتی ہے۔ گناہوں کی طرف یہ میلان عید ہی کے دن بلکہ چاند رات سے ہی ظاہر ہونے لگتا ہے۔ جو مساجد عشاء اور تراویح کی نماز میں بھری بھری رہتی تھیں چاند رات کی عشاء سے ہی سونی ہوئی شروع ہو جاتی ہیں۔ عید کا دن تو بالخصوص شیطان کے ساتھ آزادی منانے کا دن بن جاتا ہے۔ اللہ المستعان

(وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَصَتْ غُرَّتْهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاةً)

خبردار اس عورت کے مانند نہ ہو جاؤ جس نے اپنے دھاگہ کو مضبوط کاٹنے کے بعد پھر اسے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔ (النحل: 92)

کیا یہ لوگ اللہ کی پکڑ کا ڈر نہیں رکھتے (سن لو کہ) اللہ کی پکڑ سے وہی لوگ نڈر ہوتے ہیں جو خسارہ پانے والے ہیں (الأعراف: 99)

اللہ کا بندہ ایمان اور تقویٰ میں جتنا آگے بڑھتا ہے۔ اللہ کے عذاب کا خوف، اعمال کے قبول نہ ہو پانے کا اندیشہ، آخرت میں باز پرس کی فکر مندی، جو بادہ ہی کا احساس، نا کام ہو جانے کا خوف بڑھتا چلا جاتا ہے۔ کافر اور مومن کے درمیان یہی فرق ہے کہ کافر گناہ کر کے بھی خود کو اللہ کے عذاب سے مامون سمجھتا ہے اور ایمان والا نیکیاں کر کے بھی ڈرا ہوتا ہے کہ یہ اعمال بارگاہ رب العزت والجلال میں قابل قبول سمجھے جائیں گے یا نہیں۔ مومن اس مزاج کی گواہی قرآن نے ان لفظوں میں دی ہے۔

(وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أُنْفُسِهِمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رِجْعُونَ)

اور جن کا حال یہ ہے کہ دیتے ہیں جو کچھ بھی دیتے ہیں اور دل اُن کے اس خیال سے کانپتا رہتا ہے کہ ہمیں اپنے رب کی طرف پلٹنا ہے [المؤمنون: 60]

یہی وجہ ہے کہ بندہ عبادتیں کر کے بے فکر نہیں ہو سکتا۔ اس لیے عبادات پر محنت کے ساتھ ان کی قبولیت کے لیے دعاؤں میں ہمہ وقت مشغول رہتا ہے۔ بعض سلف کے بارے میں منقول ہے کہ جب وہ قرآن میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کی اس دعا پر پہنچتے تو بے تحاشہ رونے لگتے۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

ہمارے پروردگار! تو ہم سے قبول فرما، تو ہی سننے والا اور جاننے والا ہے (البقرہ: 127)

فرماتے کہ: اللہ کا خلیل، اللہ کے حکم سے اللہ ہی کا گھر تعمیر کر رہا ہے۔ پھر بھی اس بات سے ڈرا ہوا ہے کہ اللہ کے یہاں اس کی یہ نیکی قبول ہوتی ہے یا نہیں۔ معلیٰ بن فضل رحمہ اللہ سلف کا معمول بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان آنے سے چھ مہینے پہلے سے دعا شروع کر دیتے تھے کہ اللہ! ہمیں رمضان تک پہنچا دے

تک کے لیے رکھ دیا جاتا ہے۔ قرآن کے ساتھ یہ بدعہدی ہی ہماری ساری مصیبتوں کی جڑ ہے۔

رمضان قرآن کا مہینہ ہے لیکن قرآن کی برکتیں محض رمضان تک محدود نہیں۔ رمضان میں قرآن کے ساتھ جو ایک خصوصی تعلق قائم ہوا ہے اس کو رمضان کے ساتھ ختم نہ کریں۔ قرآن کی تلاوت کو روزانہ کے شیڈول میں کچھ نہ کچھ وقت دیں۔ آدھا یا پادہ پارہ ہی سہی لیکن قرآن کی تلاوت کو اپنے معمولات میں شامل رکھیں۔ اس کے علاوہ ترجمہ اور تفسیر کا مطالعہ، حفظ کا اہتمام، دروس قرآن کی مجلسوں میں شرکت، تلاوت اور دروس موبائل پر سننے کا معمول بقدر استطاعت سال بھر جاری رکھنا چاہیے۔ قرآن اللہ کی بابرکت کتاب ہے۔ اس کی برکتیں رمضان ختم ہونے کے ساتھ ختم نہیں ہو جاتیں۔

انفاق فی سبیل اللہ:

رمضان سخاوت اور فیاضی کا مہینہ ہے۔ زکوٰۃ تو بہر حال مال کا واجبی حق ہے جو مال پر سال پورا ہوتے ہی ادا کرنا ہے۔ رمضان اصل تو نفلی صدقات کا مہینہ ہے۔ نبی ﷺ کی سخاوت رمضان میں ایسی ہوتی جیسے تیز ہوا میں چل رہی ہوں۔ ہمارا بھی میلان رمضان میں اللہ کے دین کے لیے خرچ کرنے کی طرف ہوتا ہے۔ رمضان کے بعد بھی اس میلان کو باقی رکھیں۔ غریب کی ضرورتیں رمضان دیکھ کر نہیں آتیں۔ اس لیے رمضان کے بعد بھی بقدر توفیق و استطاعت اپنے ہاتھ کھلے رکھیں۔ اپنے مال کا کچھ نہ کچھ حصہ وقفے وقفے سے اللہ کی راہ میں فقراء اور مساکین کے تعاون، دینی اور دعوتی اداروں کی مدد کے لیے صرف کرتے رہیں۔ ہر آمدنی اور تنخواہ کا کچھ نہ کچھ حصہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے الگ کر دیں۔

نفلی روزے:

روزہ اللہ سے تعلق کا ایک بڑا حسین اور خصوصی واسطہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ جل شانہ اپنے روزہ دار بندوں سے خصوصی محبت رکھتا ہے۔ ان کے منہ کی بو کو مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ

روزہ دار کو چاہیے کہ عبادات اور اطاعت کی جو رفتار اس کو رمضان سے ملی ہے اس کے زور کو رمضان کے بعد بھی کم نہ ہونے دے۔ نیکیوں کی حفاظت کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے گرد مزید نیکیوں کے حصار لگائے جائیں۔ اور گناہوں کی تباہی سے اس کی حفاظت کی جائے۔ روزہ دار کو چاہیے کہ رمضان کے بعد ہی عبادات کا ایک لائحہ عمل ترتیب دے لے۔ اور رمضان کے بعد پوری توجہ اور دل جمعی سے اس ترتیب کی حفاظت کرے۔ اللہ رب العزت والجلال کو ایسی نیکیاں محبوب ہیں جن پر مداومت برتی گئی ہو۔ ذیل میں ہم کچھ ایسے اعمال کا تذکرہ کرتے ہیں جن پر رمضان کے بعد خصوصی توجہ کی ضرورت ہوتی ہے۔

نماز باجماعت کی حفاظت فرمائیں:

رمضان کا مہینہ اس اعتبار سے ممتاز ہے کہ بندے اس میں کثرت سے نوافل کی ادائیگی کر کے اللہ کی قربت حاصل کرتے ہیں۔ فرائض کی ادائیگی رمضان سے پہلے اور رمضان کے بعد بھی ویسی ہی لازم ہے جیسی رمضان میں۔ رمضان میں نماز باجماعت ادائیگی کی طرف ایک خاص طرح کا رجحان ان لوگوں کی طبیعت میں بھی پیدا ہو جاتا ہے جو عام دنوں میں نماز سے لاپرواہی برتتے ہیں۔ اور نفس اس کے لیے ہونے والی مشقتوں کا کسی حد تک عادی ہو جاتا ہے۔ نیکی کی اس راہ پر اب نفس کو دوبارہ پیچھے نہ جانے دیں۔ اس کو مزید آگے بڑھانے کی کوشش کریں۔

قرآن کی تلاوت:

رمضان قرآن کا مہینہ ہے۔ اس لیے قرآن کی تلاوت کی طرف رمضان میں ہماری خصوصی توجہ ہوتی ہے۔ رمضان شروع ہوتے ہیں جزدان سے مصاحف نکلنے شروع ہو جاتے ہیں۔ مصحف پر بیٹھی ہوئی دھول جھاڑی جاتی ہے۔ صبح و شام تلاوت اور ختم قرآن کے لیے ایک خصوصی جذبہ دل میں پیدا ہو جاتا ہے۔ بلکہ ایک طرح کی منافست اور مسابقت تلاوت کے معاملہ میں دیکھنے میں آتی ہے۔ لیکن رمضان ختم ہوتے ہی قرآن واپس جزدان میں لپیٹ کر طاقوں میں اگلے رمضان

رمضان میں دعاؤں کی طرف پیدا ہونے والی رغبت کو ختم نہ ہونے دیں۔ رمضان ختم ہو گیا ہے لیکن اللہ کی رحمت کے دروازے ہمیشہ کیلئے کھلے ہوئے ہیں۔ اس سے مانگتے رہنا چاہیے۔ اس سے مانگی گئی دعا کبھی ضائع نہیں جاتی۔ رحمتیں کن کن راستوں سے بندے تک پہنچتی ہے بندہ ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

اذکار اور دعاؤں کے یاد کرنے پر توجہ دیں۔ نماز میں پڑھی جانے والی دعاؤں اور سورتوں کے معانی سیکھ لیں اور پورے شعور کے ساتھ دعا مانگیں۔

ذکر:

رب کا ذکر بندے کی روح کی غذا ہے۔ اس کے دل کی تازگی ہے۔ رب کا ذکر نہ ہو تو بندے کا دل مردہ ہو جاتا ہے۔ اللہ کا ذکر دل کو اطمینان بخشتا ہے۔ اللہ کی محبت جگاتا ہے۔ دنیا سے بے غنتی پیدا کرتا ہے۔ غناء اور قناعت کی دولت سے دل کو مالال مال کرتا ہے۔ عبادت میں لذت پیدا کرتا ہے۔ شیطان سے مقابلہ کے لیے طاقت ور بناتا ہے۔ رب کی رحمتوں کے نزول کا ذریعہ بناتا ہے۔ بندہ زمین پر اللہ کا ذکر کرتا ہے تو اللہ فرشتوں میں بندے کا تذکرہ فرماتے ہیں۔ بندہ اللہ کو یاد رکھتا ہے اور تو اللہ بھی بندے کو یاد رکھتے ہیں اور اس کی حفاظت کا بندوبست فرماتے ہیں۔

صبح و شام کے اذکار پر مداومت برتیں۔ اذکار کا مطلب سمجھ کر ان کا ورد کریں تاکہ ان اذکار کا اثر آپ کی شخصیت اور کردار پر مرتب ہو۔

دعا ہے کہ اللہ ہمارے دلوں میں ہدایت کا نور ڈالنے کے بعد اس کو واپس ٹیڑھے پن کی طرف لوٹ جانے سے محفوظ رکھے۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔

اے ہمارے رب! ہمیں ہدایت دینے کے بعد ہمارے دل ٹیڑھے نہ کر دے اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما، یقیناً تو ہی بہت بڑی عطا دینے والا ہے۔ آمین



پسند فرماتا ہے اور ان کے لیے جنت میں داخلہ کے لیے ایک الگ روزہ خاص کر دیا۔ روزہ دار کے لیے یہ خاص دروازہ اللہ کے ان بندوں کے لیے ہے جو فرض روزوں کے ساتھ ساتھ نفلی روزوں کا بھی اہتمام کرتے ہیں۔ لہذا رمضان میں روزہ کے ذریعہ اللہ سے جو خصوصی تعلق بنا ہے اس کو رمضان کے بعد بھی جاری رکھیں۔ خاص شوال کے مہینے میں چھ روزوں کا اہتمام کریں جن کے بارے میں نبی ﷺ کا فرمان ہے:

"من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال كان

كصيام الدهر."

(جس نے رمضان المبارک کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ایسا ہے جیسے پورے سال کے روزے ہوں) (مسلم)

اس عظیم ثواب کے ساتھ ان روزوں کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ رمضان کے فرض روزوں میں جو کمیاں رہ جاتی ہیں وہ ان نفلی روزوں سے پوری ہو جاتی ہیں۔

شوال کے ان روزوں کے علاوہ بھی ہفتہ میں پیر اور جمعرات کے روزے یا مہینے میں ایام بیض کے روزے یا ان کے علاوہ بھی کچھ ناکچھ اہتمام نفلی روزوں کا بندے کو کرتے رہنا چاہیے۔ روزہ گناہوں سے ڈھال اور نفس کی تربیت کا بڑا ذریعہ ہے۔ شہوتوں کے اس پرفتن دور میں اللہ کی اطاعت کے لیے روزہ بڑی معاون عبادت ہے کہ اس سے بندہ رب کی اطاعت میں نفس کے مطالبات کو مارنا سیکھتا ہے۔

دعا:

بندہ سراپا فقر ہے اور رب وہاب اور بے نیاز۔ ایک فقیر کا تعلق ایک غنی و وہاب سے مانگنے کا ہی ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دعا ساری عبادات میں سب سے افضل عبادت ہے۔ بندے کو اللہ نے ان حاجتوں کے ساتھ پیدا ہی اس لیے کیا ہے کہ وہ اللہ سے مانگتا رہے اور اللہ اس کی مانگیں پوری کرتا رہے۔ بندہ اللہ کے سامنے ہاتھ پھیلا کر اللہ کو جتنا خوش کر سکتا ہے اتنا کسی اور عمل سے نہیں۔

جماعتی خبریں

دفتر صوبائی جمعیت

نارائن نگر (کرلا ویسٹ) میں استقبال رمضان اور پندرہویں شعبان پر خطاب کیا، 16 / جون کو مسجد اہل حدیث ٹیگور نگر (وکھرولی ایسٹ) میں موت اور قبر کے موضوع پر آپ کا خطاب ہوا، 18 / جون کو "رابعہ مسجد" (بھونڈی) میں آپ کا بیان ہوا، 20 / جون کو (بعد نماز عصر) مسجد اہل حدیث لیبر کیمپ (ماٹونگا) میں "خصوصیات رمضان المبارک" کے موضوع پر تقریر کی، 20 / جون ہی کو (رات 12 بجے) مسجد عمر فاروق (وکھرولی ایسٹ) میں "مرنے کے بعد کیا ہوگا" کے موضوع پر آپ کا خطاب ہوا، 21 / جون کو مسجد اقصی (چیتا کیمپ) میں آپ نے خطاب کیا، 22 / جون کو مسجد اہل حدیث کالینا (کرلا ویسٹ) میں (بعد نماز عصر) "قوت و ترجمہ اور مختصر تشریح" بیان کی، اور 22 / جون ہی کی رات مسجد اہل حدیث کاشی میرا (میراروڈ) میں آپ کا خطاب ہوا، عید کی نماز اور خطبے کے فرائض آپ نے اہل حدیث عید گاہ (گنور، بدایوں) میں انجام دیے۔

شیخ سرفراز فیضی - حفظہ اللہ - نے 18 / جون کو مسجد اقصی ایروڈا (پونہ) میں "شرح دعاء قنوت" پر تقریر کی، 20 / جون کو مسجد اہل حدیث لیبر کیمپ (ماٹونگا) میں قنوت کے موضوع پر آپ نے خطاب کیا، 21 / جون کو مسجد اقصی (چیتا کیمپ) میں آپ کا بیان ہوا اور 22 / جون کو مسجد اہل حدیث ہلاؤیل (کرلا ویسٹ) میں تقریر کی، عید کی نماز اور خطبے کے فرائض آپ نے مسجد اہل حدیث کٹیر منڈل (کرلا ویسٹ) میں انجام دیے۔



صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے ذمہ داران و دعا کی دعوتی سرگرمیاں:

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے امیر شیخ عبدالسلام سلفی - حفظہ اللہ - نے رمضان المبارک کے مہینے میں جمعیت کے انتظامی امور کے تعلق سے جمعیت و جماعت کے احباب سے انفرادی و اجتماعی ملاقاتیں کیں، عید کی نماز اور خطبے کے فرائض آپ نے مسجد اہل حدیث دارالسلام (ممبرا) میں انجام دیے۔

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے نائب امیر شیخ محمد مقیم فیضی - حفظہ اللہ - نے 11 / جون کو پونہ میں اعظم کیمپس میں زکوٰۃ کے مسائل پر خطاب کیا، 17 / جون کو پونہ کی مسجد اہل حدیث "الفلاح" میں "نبوی منہج" کے موضوع پر آپ کی تقریر ہوئی، 22 / جون کو کلیان کی مسجد اہل حدیث میں آپ کا خطاب ہوا اور 25 / جون کو مسجد اہل حدیث، مری گاؤں میں آپ نے خطاب کیا، عید کی نماز اور خطبے کے فرائض آپ نے مسجد حسن (ممبرا) میں انجام دیے۔

شیخ کفایت اللہ سنابلی - حفظہ اللہ - کا 25 / مئی کو پونہ میں خطاب ہوا، 16 / جون کو مسجد "توحید" (باندہ) میں تراویح کے مسائل پر آپ کی تقریر ہوئی اور 20 / جون کو اسلامک انفارمیشن سینٹر (کرلا ویسٹ) میں آپ نے خطاب کیا، عید کی نماز اور خطبے کے فرائض آپ نے مسجد اہل حدیث فیت والا کمپاؤنڈ میں انجام دیے۔

شیخ کمال الدین سنابلی - حفظہ اللہ - نے 2 / جون کو مسجد عمر

اظہار تشکر

دفتر صوبائی جمعیت

آپ اپنی وابستگی مسلسل بنائے رکھیں۔ مالی تعاون کے ساتھ ساتھ جمعیت کے ساتھ تعاون کی دوسری شکلیں بھی جاری رکھیں۔ جماعت کے دعوتی مشن کو آگے بڑھانے کے لیے جمعیت کو اپنے قیمتی مشوروں سے نوازتے رہیں گے۔ جمعیت کی دعوتی سرگرمیوں میں حصہ لیتے رہیں گے۔ جمعیت کے ماہانہ اور ہفتہ واری اجلاس میں شرکت فرمائیں۔ اپنے علاقہ کی مساجد میں صوبائی جمعیت کے علماء کو مدعو کریں اور ان کے دروس منعقد کرائیں۔ جمعیت کے ماہانہ ترجمان ”الجماعۃ“ کے ممبر بنیں اور اپنے متعلقین کو بھی ممبر بنائیں۔ جمعیت سے شائع ہونے والی کتب کی خریداری کریں اور ان کے بڑے پیمانے پر تقسیم میں ہمارا تعاون فرمائیں۔ سوشل میڈیا پر جمعیت کے پلیٹ فارم سے وابستہ رہیں اور اس کی وسیع اشاعت میں ہمارا تعاون فرماتے رہیں۔ سال میں مختلف موقعوں پر جمعیت کی طرف سے جو خصوصی پروگرام ہوتے ہیں ان کے لیے خصوصی تعاون فرمائیں۔

ساتھ ہی ان ٹرسٹیان مساجد سے اپیل کی جاتی ہے جو رمضان میں کسی وجہ سے یہ موقع نہیں نکال سکے کہ وہ دیگر کسی جمعہ میں تعاون جمع کرائیں اور صوبائی جمعیت کی سرگرمیوں میں حصہ دار بنیں۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو جزائے خیر سے نوازے اور ہمیں بھی اجر و ثواب سے محروم نہ فرمائے۔ (آمین)



صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کی دعوتی، تنظیمی، تعلیمی، رفاہی اور ملی تمام سرگرمیاں اللہ عزوجل کی مہربانیوں اور عنایتوں کے بعد احباب جماعت کے مادی و معنوی تعاون اور دعاؤں سے بحمد اللہ جاری و ساری ہیں اور ان میں روز بروز اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ صوبائی جمعیت اہل حدیث کسی ایک فرد کی نہیں پوری جماعت کی تنظیم ہے۔ صوبائی جمعیت کی ترقی جماعت اہل حدیث کی ترقی ہے۔ جماعت کے ہر فرد کو چاہیے کہ اس تنظیم کو اپنی تنظیم سمجھے اور اس کی ترقی میں ہر طرح کے تعاون میں پیش پیش رہے۔

ابھی رمضان المبارک کے مہینے میں اصحاب خیر کے انفرادی تعاون کے ساتھ ساتھ ٹرسٹیان مساجد کے اہتمام سے اکثر مساجد میں جمعہ کی نمازوں کے بعد اجتماعی تعاون بھی جمع کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ تمام ہمدردان و معاونین کو جزائے خیر دے۔

صوبائی جمعیت کے امیر مولانا عبدالسلام سلفی اور دیگر تمام ذمہ داران و اراکین جمعیت جملہ اصحاب خیر اور ائمہ و ٹرسٹیان مساجد کے فرد افراد مشکور ہیں جنہوں نے ماہ مبارک میں دامے درمے، قدمے سخی سخی طرح بھی صوبائی جمعیت کا تعاون کیا ہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی کاوشوں کو ان کے حسنات میں شامل کر کے ذخیرہ آخرت بنائے اور دنیا میں بھی ہر طرح کے خیرات و برکات سے نوازے۔

صوبائی جمعیت آپ کا اپنا ادارہ ہے۔ جمعیت کے ساتھ

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی اپنے مقصد وجود اور مشن کی تکمیل میں بحمد اللہ بساط بھر سرگرم عمل ہے اور خالص اسلام (کتاب و سنت) کی نشر و اشاعت، دعوت الی اللہ، اصلاح نفوس، اصلاح ذات البین اور تعلیم و تربیت سے متعلق سرگرمیوں میں اپنا کردار نبھانے کی بھرپور سعی کر رہی ہے۔ ذیل میں اس کی سرگرمیوں کا ایک خاکہ پیش کیا جا رہا ہے۔

- ❖ ماہانہ تربیتی اجتماعات کا انعقاد۔
- ❖ جلسے اور کانفرنسیں۔
- ❖ انفرادی ملاقاتیں اور دعوتی دورے۔
- ❖ ہینڈ بل، اشتہارات اور کتابوں کی اشاعت۔
- ❖ ہر ماہ الجماعہ کی اشاعت۔
- ❖ مفت کتابوں کی تقسیم۔
- ❖ مکاتب کا ماہانہ تعاون۔
- ❖ ضرورت مند افراد کا تعاون۔
- ❖ مصائب و حادثات سے دوچار پریشان حال لوگوں کا تعاون۔
- ❖ نزاعات کے تصفیہ کے سلسلے میں تگ و دو۔
- ❖ دعاۃ کی تربیت کا اہتمام وغیرہ۔
- ❖ دینی و جماعتی شعور رکھنے والے تمام غیرت مند افراد سے دردمندانہ اپیل ہے کہ وہ مذکورہ مشن کی تکمیل میں جمعیت کا بھرپور تعاون فرمائیں۔ جزاھم اللہ خیراً

Published by :

SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, Chuna Wala Compound, Opp. Best Bus Depot, L.B.S. Marg, Kurla (W), Mumbai - 70.

Phone : 022-26520077 / Fax : 022-26520066 • ahlehadeesmumbai@gmail.com



@JamiatSubai



subaijamiatahlehadeesum



SubaiJamiatAhleHadeesMumbai

www.ahlehadeesmumbai.org • aljamaahmonthly@gmail.com